

الحول في الاستعلاء

أبى عبد الله الحسين الموحى

③ عبد الله بن حسين الموجان، ١٤٢٧ هـ
 فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

الموْجَان، عبد الله بن حسين
الحوَارِ فِي الْإِسْلَام / عبد الله بن حسين المَوْجَان - جَدَّة، ١٤٢٧ هـ

٣٢٠ ص، ٢٤×١٧ سم

ردمك ۰ ۹۷۷ - ۵۲ - ۹۹۶۰

١. الدعوة الاسلامية ٢. الحوار أ. العنوان

۱۴۲۷ / ۳۴۶۷ دیوی ۲۱۳

رقم الإيداع: ٣٤٦٧ / ١٤٢٧

ردمك ۰۹۷۷-۰۵۲-۹۹۶۰

الطبعة الأولى

١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦ م

جميع الحقوق محفوظة للمؤلف

هاتف: ۰۰۹۶۶۲۵۶۶۴۳۴۷

ص. ب: ٦٨٥٩. مكة المكرمة

الناشر

مركز الكون

هاتف: ۰۲۶۵۲۹۲۲۷ - ۰۲۶۵۰۳۲۵۵

فاکس: ۰۰۹۶۶۲۶۵۱۱۶۴۸

ص. ب: ٩٠٧٥ - جدة ٢١٤١٣

الحق في الاستعلاء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إهداء

إلى مقام خادم الحرمين الشريفين
الملك / عبد الله بن عبد العزيز آل سعود حفظه الله
ملك المملكة العربية السعودية
أول من نادى بضرورة الحوار وأرسى له الدعائم وفتح له الأبواب
إلى الملك الذي لا يدخر وسعاً في سبيل حماية جناب التوحيد
فيبذل الجهد والوقت والمال لينشر الإسلام في كل بقاع الأرض
كي تظل راية ((لا إله إلا الله)) عالية خفاقة
حتى يرث الله الأرض ومن عليها

المؤلف

مُقَدِّمَةٌ

الحمد لله رب العالمين ، حمداً يليق بجلاله وكماله وعظمته وسلطانه ، والصلاة والسلام على نبينا محمد ﷺ الذي آتاه الله عظيم فضله ، وكريم هدايته ؛ فشرح به الصدور ، وأنار به الأفئدة ، وزكّى به أولي الألباب ، وعلى آله وصحبه ذوي البصائر الأطهار.

أما بعد

فإن العمل في الدعوة إلى الإسلام يشتمل على النشاط القولي والعملي والحركي والزماني والمكاني للأفراد في كل شؤون حياتهم ، ولا تجد أمراً صغيراً ولا كبيراً تحتاجه الدعوة إلا وقد فصله هذا الدين العظيم الذي أكمله الله لنا ، وأتم به النعمة ، وارتزاه لهذه الأمة.

ومن نافلة القول أن نؤكد على أن الدعوة بالحوار قد عُنيَ بها الإسلام سواء في أدب التخاطب ، أو أدب التحدث ، أو أدب التعبير ، أو أدب الحوار ، وأيضاً أدب الرد على الناس بعامة ، وأدب الرد على الخصوم بخاصة.

وهذا المنهج التأديبي التعليمي إنما هدانا إليه القرآن الكريم ، حيث علمنا كيف نتحاور ، وكيف نتفق ، وكيف نختلف ، وعلمه لنا الرسول الكريم ﷺ ، وصحابته الكرام رضي الله عنهم أجمعين. ثم اتسع الأمر لأكثر من هذا في كيفية التحاور مع الأمم الأخرى ، وفي التبادل الفكري والعلمي ، وفي التواصل الإنساني من خلال التعارف والتلاقي حول مفاهيم إنسانية ؛ تحقيقاً لمبادئ التحاب والتواد والتواصي بالخير والتسامح.

وقد دعانا الإسلام إلى التعايش والتعارف مع الآخرين، وله في ذلك دواع وأسباب كثيرة يمكن إجمالها في ما يلي:

أولاً: أن الإسلام لا يرضى بالتعصب سواء كان للجنس، أو للأرض، لقيامه على اتباع الهوى، وحب الذات.

ثانياً: أنه يدعو إلى التعارف، وتبادل المنافع والمصالح، وإلى التعايش وهو بذلك لا يرى فضلاً لأحد على الآخر إلا بالتقوى. يقول عز وجل ﴿يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَنُّكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ (الحجرات: ١٣). والتقوى تعني طلب الوقاية من كل ما قد يصيبك من ضرر أو مكروه.

ثالثاً: أنه ينطلق من أن الاختلاف كامن في طبيعة الحياة، فقد خلق الله تعالى الكون ومن فيه على أساس من الاختلاف الظاهر في النوع والعدد. يقول تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ (آل عمران: ١٩)، ويقول تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَالْوَلَوَانِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ﴾ (الروم: ٢٢).

ويؤكد الله عز وجل هذه الحقيقة التي لا تبديل فيها فيقول: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ تَلَّكَ يَعْزُوتُ عَلَى رَبِّهِمْ وَيَقُولُ أَأَشْهَدُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ (هود: ١٨، ١٩) أي أن سنة الله في الأرض تقوم على تباين البشر سواء أكان هذا التباين يتعلق بالجنس أم اللغة أم الدين.

فالإسلام لا يقاطع الآخر مقاطعة شاملة، ولا يجرسّم أصل التعامل مع غير المسلمين حتى تتحقق مصالح المجتمع الإسلامي من خلال تلك العلاقات. وإن دعوة الإسلام تنطلق من نظرة شاملة للإنسان، وهذه النظرة تبقى أساسية وصالحة للبشر في كل زمان ومكان.

إن القرن الذي نحن فيه هو قرن يزيد فيه التواصل والتحاور البشري، ويمكن القول: إنه قرن التدافع الثقافي، وهذا توجه مهم ومفيد؛ يلزم المسلمين استقباله والتعامل معه بإيجابية، لأن منهجية الحوار بالبيان والحكمة إنما هو منطلق أساسي في منهج القرآن الكريم وأدبيات الدعوة إلى الإسلام.

والمسلمون مطالبون بالسعي للحوار مع غيرهم بما يحقق وضوح الرؤية، ويجمع الكلمة على المبادئ والقيم الربانية الخالدة.

وإذا كانت الحضارة تمثل كل مظهر من مظاهر الإنتاج البشري. وغالباً ما يحدوها سلوك الإنسان وطرق معيشته وتفاعله مع البيئة، فإنه من البدهي أن تختلف كل حضارة في مظاهرها عن الحضارات الأخرى، فلكل حضارة من الحضارات قديمها وحديثها مظاهر مميزة.

والعقل البشري استطاع بما اكتسب من خبرة، ودربة أن يصنف المعارف الإنسانية، وأن يحكم ما بينها من وشائج، وأن يستفيد بما بينها من صلات وروابط. لذلك نجد أن النتائج العلمية متصل بعضها ببعض، ويعتمد بعضها على بعض. وأيضاً فإن الحضارات ليست ملكاً لأمة بعينها، ولا هي وقف على جماعة من الناس؛ لأنها صرح هائل قد أسهمت فيه كل أمة بنصيب.

والحضارات قد تتشابه في مظاهرها، وفي عناصرها، وفي أسلوبها لا سيما إذا تعايشت في جهات متقاربة، وهي سلسلة محكمة متينة الحلقات يؤثر سابقها في لاحقها، ويتأثر حاضرها بماضيها؛ ويتنفع بعضها من بعض.

والأمة الإسلامية تحكم علاقاتها وتحاوراتها قواعدٌ تقوم على أساسها صحة كل علاقة وسلامة كل حوار، قال تعالى: ﴿وَأَنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ﴾ (المائدة: ٤٩).

والمسلمون وهم يعرضون مبادئ وتعاليم الإسلام على الناس، تحكمهم قيم وآداب لا ينبغي تجاوزها ومخالفتها، ولا يصح معها التنقيص من معتقدات الآخرين، وهذا صريح في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (الأنعام: ١٠٨).

والمجتمعات الإسلامية وفق تعاليم الإسلام وقيمه مأمورةٌ بالتزام العدل وإنصاف الناس مع وجود الاختلاف في العقيدة وقيام الخصومة والشحناء بينهم، حيث يقول الله سبحانه وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (المائدة: ٨).

والتدافع بين الناس حقيقة أوضحها القرآن، وهو قائم على أساس التنافس في جلب المصالح، ودرء المفساد، وهو كفيلا بتحقيق الحياة الأفضل لهم جميعاً، وتوفير الأمن والاستقرار، وصرف الفساد عن الأرض.

ومن جهة أخرى فإن التدافع بين الناس جدير بحماية حرية الناس في معتقداتهم وأنماط حياتهم، وصيانة معابدهم على اختلاف مللهم. قال تعالى: ﴿الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِينِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهَدَمَتْ صَوْمُعُ وَبِيعُ وَصَلَوْتُ وَمَسَجِدُ يُذَكِّرُ فِيهَا أَسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ (الحج: ٤٠).

إن مبادئ الإسلام وقيمه تُعلم المسلمين وتؤكد عليهم ألا يبخسوا الناس أشياءهم وألا يحتقروا كدحهم وجهدهم في كل عمل بناء، يحقق الإعمار والإبداع الحضاري. وتلزمنا تعاليم الإسلام احترام وتقدير كل عطاء خير في ميادين القيم والسلوكيات وفي ميادين الماديات والوسائل والمهارات، وهذا يلتقى مع قيم وتوجيهات منهج الاستخلاف الرباني في عمارة الأرض؛ لأن القرآن الكريم يعتبر احتقار سعي الناس وبخس دورهم الإيجابي الفعال الثمر في الأرض من العبث والإفساد الذي يمقته الإسلام، وينهي عنه.

والمسلمون وفق هذا المنهج الرباني العادل، وموروثه التشريعي، وفي ضوء قدراتهم المادية والسياسية، يجدون أنفسهم مؤهلين كل التأهيل لأداء مهمتهم وإسهاماتهم الإيجابية الفعالة في معترك التدافع البشري لإقامة نظام عادل يُنهي حالة القلق والذعر التي تحيق بالناس، ويصرف أسباب الفساد عن الأرض، ويضع حداً لتدهور العلاقات في أكثر من موقع، ويزيل عوامل الاضطراب، والصراع السياسي والاقتصادي بين الأمم، ويُقيم موازين القسط للتعاشي، والتعاون البشري، ويرتقي بمنهج التبادل والتكامل الثقافي، بما يحقق للناس تطلعاتهم حياة آمنة مطمئنة تنعم بالأمن والاستقرار والعدل.

أهم المعالم الإسلامية في قضية الحوار:

أولاً: إن حوار الحضارات الذي ندعوا إليه ينبغي أن يجنبنا عمليات فرض التجارب والنماذج الوافدة من بلدان وحضارات معينة، تلك التي يتم إسقاطها على واقع مغاير للواقع الذي بُعث فيه. فإن نقل التجارب ونشر المفاهيم التي أفرزتها سياقات تاريخية واجتماعية معينة وتصدير البرامج؛ لا يمكن أن ينجح إلا في سياقٍ من التواصل، والرؤية المتبادلة التي تحترم خصوصية الآخر وذاتيته الحضارية.

ثانياً: أن مفهوم المسلمين للحوار الحضاري لا ينفصل عن الأبعاد الخلفية للقيم العلمية والشرعية. فثقافة المسلمين انبثقت تاريخياً عبر منظومة القيم التي كانت ولا تزال تمثل جزءاً من رصيدنا الحضاري، وهي منظومة تميز نسيج الأمة الاجتماعي بمختلف خلاياه. وإبراز البعد الخلقي في الحوار نابع من إحساس المسلمين وقلقهم؛ مما يهدد وجودهم الحضاري من انحرافات تجسدها المنافسة الشرسة التي باتت محكومة بمنطق الربح والخسارة، فضلاً عن الكثير من الظواهر التي أبرزتها ظروف العصر، وباتت تهدد المجتمع. ومع هذه المحاذير يتعين كذلك تبين طبيعة المعوقات التي تعترض طريق هذا الحوار، خصوصاً الحوار الإسلامي - الغربي، وفي مقدمتها ما يشوب الصورة الغربية من سلبيات وتشويهات. المسلمون غير مسؤولين عنها.

ثالثاً: إن صورة المسلمين الحضارية في غالب وسائل الإعلام الغربية، لا تعكس صورة المسلمين الصحيحة.

فقد تشكلت صورة الشخصية الإسلامية في سياق سلبي لدى الرأي العام الغربي، فغلب على ملاحظها الانغلاق والتعصب والجهل والعدوانية. إنها الصورة القائمة للأسف في ذهن الإنسان الغربي العادي الذي يتلقى معلوماته عن الإسلام والمسلمين من وسائل إعلامٍ موجهة غالباً من مراكز وقوى ضغطٍ ليست محايدة.

ويمثل اعتماد مبدأ الاستماع إلى الآخر فرصة لإجلاء صورة الحضارة الإسلامية لدى الغرب ؛ الذي نظم إلى توصيل الدعوة إليه في صورتها الصحيحة.

لقد آن الأوان للكف عن النظر إلى الحوار الحضاري باعتباره وسيلةً لتحقيق المنافع ، واكتساب الأسواق ، وبات من الضروري تصحيح صورة الحضارة الإسلامية المشوهة والمنقوصة لدى العالم الغربي. ويجب أن نعرف بوجود جهل بنا أو تجاهل لنا على الرغم من أننا نعرف من تاريخ الغرب وحضارته ولغاته أكثر مما يعرف هو عنا. حتى أبناؤنا المهاجرون ، على رغم أهميتهم الحضارية في بعض المجتمعات الغربية ، لا يحظون في مجتمعات المهجر بالقدر الكافي من تعليم اللغة العربية ، وكثيراً ما يؤدي التهميش اللغوي والقيود المفروضة على أولئك الأبناء المهاجرين إلى إبعاد الأجيال الجديدة في بعض الجاليات العربية والإسلامية عن جوهر القيم الإسلامية الحقيقية.

والحق أن الحوار الحقيقي بين الحضارات يشكل أبرز التحديات التي يواجهها العالم اليوم ، فهو شرط أساسي من شروط التعايش السلمي بين الشعوب. ونحن نعتقد أن الحضارة العربية الإسلامية قادرة في ظل التحولات الدولية والتحديات المستجدة بفضل تجاربها الثرية ؛ على أن تؤدي دوراً إيجابياً في تعميق مبادئ الحوار بين الأمم والشعوب.

وللوصول إلى هذا الهدف كان هذا الكتاب الذي احتوى على مقدمة وخمسة أبواب وخاتمة.

اشتمل الباب الأول على ثمانية فصول بدأت بتعريفات ومفاهيم حول الحوار ، ثم الحوار والمعاني المشابهة له ، ثم الحوار في القرآن الكريم ، ثم الحوار في السنة النبوية ، ثم الحوار بين الصحابة رضي الله عنهم ، ثم أنواع الحوار من محمود ومذموم ، ثم أصناف من يتمتع الحوار معهم ، ثم أدب الحوار في الإسلام.

ثم عرض الباب الثاني تاريخ الحوار في مختلف العصور من خلال مقدمة تاريخية، ثم التاريخ للحوار من خلال ثمانية فصول تناولت تطور الحوار قديماً وحديثاً، وفق صفات المخاطبين وطبيعتهم.

وفي الباب الثالث عرّض لصور الحوار مع الذات من خلال محاسبة النفس، ثم التأمل والتدبر، وكذلك الحوار مع الآخر من خلال المناظرة ومحاورة غير المسلم. وأما الباب الرابع فقد تناول قضية حوار الحضارات من خلال ستة فصول تناولت كل أطراف القضية بتفصيل شديد من حيث الخلفية التاريخية، ثم رصدها حديثاً، وتقديم رؤية واضحة لحوار الحضارات.

وجاء الباب الخامس والأخير تطبيقياً؛ حيث عرض لثمرات الحوار من خلال ثلاثة فصول: تناولت ثمرات الحوار في مجال الدعوة إلى الله، وثمرات الحوار في المجال العلمي والتربوي، وثمرات الحوار في مجال التعامل الحضاري مع الأمم الأخرى. ونأمل أن يكون هذا التناول جامعاً لأطراف الموضوع، وملماً بمجزياته؛ ومَوْصِلاً إلى الهدف الذي من أجله وضع هذا الكتاب.

وما كان من تقصير أو نسيان أو عجز فإننا نسأل الله عز وجل أن يتجاوز عنه، وما كان من فضل وإجادة فذلك بعونه وهدايته وتثبيته عز وجل.

اللهم علمنا علماً ينفعنا، وانفعنا بما علمتنا، واكتب لنا الخير كله وللمسلمين في الدنيا والآخرة.

اللهم أخلص قلوبنا، وأعمالنا لك، واجعلنا نخشاك كأننا نراك.
والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات.

المؤلف



الباب الأول

مدخل إلى الحوار

- الفصل الأول: تعريفات ومفاهيم
- الفصل الثاني: الحوار والمعاني المشابهة له.
- الفصل الثالث: الحوار في القرآن الكريم.
- الفصل الرابع: الحوار في السنة النبوية.
- الفصل الخامس: الحوار بين الصحابة رضي الله عنهم.
- الفصل السادس: آداب الحوار في الإسلام.

الفصل الأول

تعريفات ومفاهيم

لكي نعرف المقصود من كلمة «الحوار» نعرض لمفهوم هذه الكلمة لغة واصطلاحاً، ثم نستعرض المفاهيم الأخرى المشابهة له: كالجِدال، والمُحااجة، والمناظرة، والمرء، والخصومة، واللجاج.

أولاً: تعريف الحوار:

الحوار في اللغة: أصله من الحَوْر - بفتح الحاء وسكون الواو - وهو الرجوع عن الشيء، وإلى الشيء. قال لبيد بن ربيعة:

وما المرء إلا كالشهاب وضوئه يحورُ رماداً بعد إذ هو ساطعُ

ويقال: حار بمعنى رجع. وهم يتحاورون أي يتراجعون، وحاورته: راجعته الكلام، والمحاورة: مراجعة المنطق والكلام في المخاطبة، وكلمته فما حار جواباً^(١). قال الأخطل:

هلا ريعت فتسأل الأطلالا ولقد سألتُ فما أحرنُ سؤالاً^(٢)

فالحوار هو المراجعة في الكلام. قال القرطبي: ﴿وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمْ﴾ تحاورك أي تراجعك الكلام^(٣).

ويقول الإمام الزمخشري: يحاوره أي يراجعه الكلام من حار يحور إذا رجع. وسألته فما أحرار كلمة^(٤). ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ﴾ (الانشقاق: ١٤) أي يرجع إلى ربه.

(١) لسان العرب (٢١٧/٤)، والقاموس المحيط (١٥/٢).

(٢) أساس البلاغة (ص: ١٤٦).

(٣) تفسير القرطبي (٢٧٢/١٧)، والآية من سورة المجادلة، آية: (١).

(٤) تفسير الكشاف (٤٨٤/٤).

ويأتي الحوار بمعنى المجاورة. والتحاوّر التجاوب. ويقال كلمته فما أحرار إلى جواباً، وما رجع إلى حويرة ولا محورة ولا حواراً. أي مَرَدَّ جواباً^(١).
وفي القاموس المحيط: المحاورة: الجواب، وتحاوروا: تراجعوا الكلام بينهم، والتحاوّر التجاوب^(٢).

ويأتي الحوار بمعنى المخاطبة، ويقول الطبري: قوله تعالى: ﴿وَهُوَ يُحَاوِرُهُ﴾ (الكهف: ٣٧)، وهو يخاطبه ويكلمه^(٣).

الحوار في الاصطلاح: هو الحديث بين اثنين أو أكثر، يتم فيه تبادل الكلام بينهما بطريقة متكافئة فلا يستأثر به أحدهما دون الآخر. ويغلب عليه الهدوء والبعد عن الخصومة والتعصب^(٤).

وهو ضربٌ من الأدب وأسلوبٌ من أساليبه، وحالةٌ من التفاعل والتجاوب

ثانياً: تعريف الجدال:

الجدال في اللغة: جادله مجادلة وجدالاً: يعني خاصمه، والاسم: الجدل وهو شدة الخصومة.

وقيل مشتق من الجدُل وهو الفتل، ومنه زمام مجدول. ويقال: جدلت الحبل أجدله جدلاً إذا شددت فتله، وفتلته فتلاً محكماً. ومنه قيل لزمام الناقة: الجديل. فالجديل هو الزمام المجدول من آدم، ومنه قول امرئ القيس:
وكشح لطيف كالجديل مُخَصَّرٍ وساق كأنبوب السقي المذلل
والجدل: اللدُّ في الخصومة، والقدرة عليها^(٥).

(١) الصحاح للجوهري (٢/ ٦٣٨).

(٢) القاموس المحيط (٢/ ١٦).

(٣) جامع البيان للطبري (١٥/ ٤٧).

(٤) في أصول الحوار (ص: ١١).

(٥) الصحاح (٤/ ١٦٥٣).

الجدال في الاصطلاح: هو دفع المرء خصمه قصداً لإفساد قوله بحجة، أو شبهة، أو بقصد تصحيح كلامه، وهو الخصومة في الحقيقة^(١).

وقال صاحب المصباح المنير بعد أن عرفه لغة: ثم استعمل على لسان حملة الشرع في مقابلة الأدلة لظهور أرجحها^(٢).

قال الإمام النووي: الجدل والجدال والمجادلة مقابلة الحجة بالحجة، وتكون بحق وباطل، فإن كان للوقوف على الحق كان محموداً، قال تعالى: ﴿وَجَدِلْ لَهُم بِآيَاتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ (النحل: ١٢٥). وإن كان جدالاً بغير علم كان مذموماً، قال تعالى: ﴿مَا يُجَدِّلُ فِتْنَةً آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ (غافر: ٣). وأصله الخصومة الشديدة. وسُمي جدلاً لأن كل واحد منهما يُحكّم خصومته وحجته إحصاءً بليغاً على قدر طاقته، تشبهاً بجدل الحبل، وهو إحصاء فتلّه. اهـ.^(٣)

ثالثاً: تعريف المناظرة:

المناظرة في اللغة: مشتقة من النظر يعني: تأمل الشيء بالعين، والنظر أيضاً الانتظار، وأنظره: أخره، واستنظره: استمهله.

المناظرة في الاصطلاح: هي حوار بين اثنين متكافئين بلوغاً إلى الحق أو جلاء للصواب. ويقول ابن منظور في لسان العرب: المناظرة أن تناظر أخاك في أمر إذا نظرتما فيه معاً كيف تأتياؤه. اهـ.^(٤)

وتختلف المناظرة عن المجادلة بنوعيتها المحمود والمذموم في أن النظر يصح من طرف واحد، أما الجدل فلا يصح إلا بين اثنين، قال الخطيب البغدادي: ولا يصح الجدل إلا من اثنين، ويصح النظر من واحد. اهـ.^(٥) وتختلف المناظرة عن المجادلة

(١) التعريفات للجرجاني (ص: ٧٨).

(٢) المصباح المنير (ص: ٣٦)، (مادة: جدل).

(٣) تهذيب الأسماء واللغات (٢/ ٤٨).

(٤) لسان العرب: (١٩٣/ ١٤)، مادة: نظر.

(٥) الفقيه والمتفقه (١/ ٢٣٠).

باعتبار النية، فالمقصود من المناظرة هو ظهور الحق في المطلوب، أما مقصود المجادلة المذمومة فهو رجوع الخصم إلى قول المجادل^(١).

رابعاً: تعريف المحاجة:

التحاجُّ في اللغة: التخاصُّمُ، والحجةُ هي البرهان، وقيل: الحجةُ ما دُفِعَ به الخصمُ، وقال الأزهري: الحجةُ الوجه الذي يكون به الظُّفْرُ عند الخصومة، وهو رجلٌ مُحْجَاجٌ أي جدلٌ، وفي قوله تعالى: ﴿فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعْنَ﴾، قال المفسرون: حاجوك: خاصموك بالباطل^(٢).

التحاج في الاصطلاح: هو مجاذبةُ الحجةِ بالحجةِ بين طرفين، وفي الحديث: «فحج آدم موسى^(٣)» أي غلبه بالحجة.

وقد يفرَّق بين الحجةِ والمحاجة، وذلك لأن الحجة تطلق على البرهان الصحيح، كما تطلق على الشبهة الفاسدة، وأما المحاجة فإنها في الغالب مذمومة؛ إذ القصد منها دفعُ الخصم ورده، لا بيانُ الحق^(٤).

خامساً: تعريف المراء:

المراء في اللغة: من ماراه حقّه: أي جحده. وماراه مراءً وممارةً أي جادله. والمرية: الشك والافتراء.

المراء في الاصطلاح: هو الجدال بين طرفين على مذهب الشك والريبة ليستخرج كلُّ واحدٍ منهما ما عند صاحبه ويمتريه. قال تعالى: ﴿ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾ (مريم: ٣٤). قال أبو حامد الغزالي: المراء طعنٌ في

(١) تفسير القرآن للسمعاني (٢/٤٢٥).

(٢) تفسير الطبري، (٣/٢١٤) ونحوه لابن كثير (١/٣٥٤)، وزاد المسير (١/٣٦٣).

(٣) الحديث أخرجه البخاري كتاب أحاديث الأنبياء، باب: وفاة موسى، وذكره بعد - حديث

(٣٤٠٩) وكذا هو في مسلم (٢٦٥٢) كتاب القدر، باب: حجّاج آدم وموسى عليهما السلام.

(٤) الحوار آدابه وضوابطه في الكتاب والسنة، ليحيى بن محمد بن رمزي ص: ٣١.

كلام الغير بإظهار خلل فيه، من غير أن يرتبط به غرض سوى تحقير الغير، وإظهار مزية الكياسة. اهـ.^(١)

سادساً: تعريف الخصومة:

الخصومة في اللغة: هي المنازعة، والجدل، والغلبة بالحجة.^(٢)

الخصومة اصطلاحاً: لا يخرج عن المعنى اللغوي، وتطلق على الجدل بطريقة المتكلمين، وهؤلاء يُسمَّونَ بأهل الخصومات. قال الإمام أحمد في وصف الجهم بن صفوان: كان مما بلغنا من أمر الجهم عدو الله أنه كان من أهل خراسان، من أهل ترمذ، وكان صاحب خصومات وكلام. اهـ.^(٣)

سابعاً: تعريف اللجاج:

اللجاج في اللغة: هو تردد الشيء بعضه على بعض، ومنه اللجة بالفتح لتردد الصوت، ولجة البحر تردد أمواجه، ولجة الليل تردد ظلامه.

اللجاج اصطلاحاً: اللجاج هو ما كان على باطل، وهو التماس في العناد، والإصرار على جهل، مع رفع الصوت، والخروج عن حد الاعتدال. قال تعالى: ﴿وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلْجُؤُا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ (المؤمنون: ٧٥). قال الشوكاني: في طغيانهم، وضلالهم، وأصل اللجاج التماس في العناد. اهـ.^(٤)



(١) إحياء علوم الدين (١١٥/٣).

(٢) لسان العرب (١١٤/٤) مادة: (خصم)، والمعجم الوسيط (٢٣٨/١) مادة: (خصم).

(٣) الرد على الجهمية والزنادقة (ص: ١٩) ..

(٤) فتح القدير (٤٩٤/٣) ..

الفصل الثاني

الحوار والمفاهيم المشابهة له

في القرآن الكريم

إن الحوار لا يكتمل معناه في الأذهان ولا تتفتح صورته حتى نقف على المفاهيم المتشابهة معه كالجَدَلِ والتَّحَاوُرِ والمناظرة والمراء، تلك التي تتحد معه في أشياء وتختلف معه في أشياء أُخرى، ولا توجد صورةً أمثلُ من استعراض هذه الألفاظ في القرآن الكريم حتى يتبين لنا معنى كلِّ لفظٍ بجلاءٍ ووضوحٍ.

أولاً: الحوار:

ورد لفظ الحوار في القرآن الكريم في ثلاثة مواضع كلها بالمعنى المحمود:

١- في قوله تعالى: ﴿ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا ﴾ (الكهف: ٣٤).

٢- وفي قوله تعالى: ﴿ قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاهُ رَجُلًا ﴾ (سورة الكهف: ٣٧).

٣- وفي قوله تعالى: ﴿ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَدِّلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكَى إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴾ (المجادلة: ١).

ثانياً: الجدل:

ورد لفظ الجدل في القرآن باشتقاقات مختلفة، فقد ورد فعلاً ماضياً، ومضارعاً، وأمرأً، واستفهاماً، وورد مصدراً بصيغ مختلفة مثل: جدلاً، وجدالاً، ولم يرد

بصيغة «مجادلة»^(١) (مفاعلة). وغالب استعمالات القرآن الكريم لهذا اللفظ يأتي في سياق الذم.

الجدال بالمعنى المذموم:

- ﴿ وَجَدَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ﴾ (غافر: ٥).
- ﴿ وَلَا تُجَدِّلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ ﴾ (النساء: ١٠٧).
- ﴿ هَاتُتُمْ هَؤُلَاءِ جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَدِّلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴾ (النساء: ١٠٩).
- ﴿ وَإِنْ جَدَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ (الحج: ٦٨).
- ﴿ أَتُجَدِّلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ ﴾ (الأعراف: ٧١).
- ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ يُجَدِّلُونَكَ ﴾ (الأنعام: ٢٥).
- ﴿ يُجَدِّلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ ﴾ (الأنفال: ٦).
- ﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَآئِهِمْ لِيُجَدِّلُواكُمْ ﴾ (الأنعام: ١٢١).
- ﴿ وَهُمْ يُجَدِّلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ ﴾ (الرعد: ١٣).
- ﴿ وَيَعْلَمُ الَّذِينَ يُجَدِّلُونَ فِيَّ ءَايَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَّحِيصٍ ﴾ (الشورى: ٣).
- ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَدِّلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَتَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ ﴾ (الحج: ٣).

- ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنبِرٍ﴾ (الحج: ٨).
- ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنبِرٍ﴾ (لقمان: ٢٠).
- ﴿فَلَا رَفْثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ (البقرة: ١٩٧).
- ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ (الكهف: ٥٤).
- ﴿يَلْتَوَحُّ قَدْ جَدَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدْلَنَا﴾ (هود: ٣٢).
- ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا﴾ (النحل: ١١١).
- أما قوله تعالى: ﴿فَلَا رَفْثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾. فقد اختلف العلماء في المراد بالجدال في هذه الآية، لكنهم متفقون على أنه أتى في سياق الذم^(١).

الجدال بالمعنى المحمود:

- ﴿فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ﴾ (٦) ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُّنِيبٌ﴾ (هود ٧٤ - ٧٥).
- ﴿وَجَدِلْ لَهُم بِآيَاتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ (النحل: ١٢٥).
- ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ (العنكبوت: ٤٦).
- وأما الجدال في قوله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي﴾ (المجادلة: ١). فقد ورد بمعنى المحاورة فأطلق الجدال والحوار على شيء واحد وهو مراجعة الكلام بين النبي ﷺ، وبين خولة بنت ثعلبة - رضي الله عنها -.

(١) الجامع لأحكام القرآن (٢/ ٤١٠).

والجدال في قوله تعالى: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ جاء قيّداً على الجدال الحمود، لتمييزه عن الجدال المذموم من ناحية، وليبين أنه ليس جدال تقبيح حتى يطمئن المدعو إلى الداعي، ويشعر أن هدفه ليس الغلبة في الجدال، ولكن هدفه الوصول إلى الحق^(١).

الجدال في السنة النبوية:

بَوَّبَ أئمة الحديث في كتبهم ما يؤكد على كراهة الجدال؛ لأنه في الأصل: الشدة في الخصومة.

ومن ذلك ما جاء في سنن أبي داود في كتاب السنة قال: باب النهي عن الجدال في القرآن. ثم روى من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «المراء في القرآن كفر»^(٢).

وعن عائشة (رضي الله عنها) قالت: تلا رسول الله ﷺ هذه الآية ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولَؤُلَآءِ الْأَلْبَابِ﴾ فقال: «يا عائشة إذا رأيتم الذين يجادلون فيه فهم الذين عنّاهم الله فاحذروهم»^(٣).

(١) في ظلال القرآن (١٤/ ٢٠ - ٢٢).

(٢) صحيح. رواه أبو داود في كتاب السنن، حديث [٤٦٠٣] باب النهي عن الجدال في القرآن، وأحمد [٧٧٨٩]، وصححه الألباني في صحيح أبي داود [٣٨٧٤]، والروض النضر [١١٢١]، [١١٢٥]، والمشكاة [٢٣٦]، والتعليق الرغيب (٨٢/١) صحيح الجامع الصغير [٦٦٨٧].

(٣) رواه البخاري [٤٥٤٧] كتاب التفسير، باب: [منه آياتٌ مُحْكَمَاتٌ]، ومسلم [٢٦٦٥] ومسلم كتاب العلم، باب: النهي عن اتباع متشابه القرآن، وابن ماجه [٤٧]، وهذا لفظه، في المقدمة، باب اجتناب البدع والجدل، وأحمد [٢٣٦٩٠].

وعن أبي أمامة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «ما ضل قوم بعد هدى إلا أوتوا الجدل» ثم تلا هذه الآية: ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾^(١).

فهذه الأحاديث تدل على معنى الجدل بالباطل واللد في الخصومة.

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «ما مجادلة أحدكم في الحق يكون له في الدنيا بأشد مجادلة من المؤمنين لربهم في إخوانهم الذين أدخلوا النار»^(٢).
فالحديث يبين أن المجادلة قد تكون أحياناً في الحق وهي أيضاً مذمومة^(٣).

فالجدال لم يُؤمر به، ولم يُمدح في القرآن الكريم أو السنة على إطلاقه. وإنما المحمود منه ما قيّد بالحسنى، كما في قوله تعالى: ﴿وَجَدِلْهُمْ بِلَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ (النحل: ١٢٥)، وقوله تعالى: ﴿وَلَا تُجَدِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ (العنكبوت: ٤٦) وأن الأصل في الجدل أنه مذموم ما لم يُقيّد.

الفرق بين الجدل والحوار:

الحوار والجدال يلتقيان في أنهما حديث أو مناقشة بين طرفين، ولكنهما يفترقان بعد ذلك. فالجدال في الأغلب هو اللد في الخصومة، وما يتصل بذلك، من العناد والتمسك بالرأي والتعصب، بخلاف الحوار، فهو مراجعة الكلام من خلال الحديث بين طرفين.

(١) صحيح. رواه الترمذي [٣٢٥٣] في تفسير القرآن باب ومن سورة الزخرف، وقال عنه حسن صحيح، ورواه ابن ماجه [٤٨]، في المقدمة باب اجتناب البدع والجدل، والحديث صحيحه الألباني في: صحيح ابن ماجه [٤٥] وصحيح الترغيب [١٣٧]، والآية من سورة الزخرف، آية: [٥٨].

(٢) صحيح. رواه النسائي [٥٠٢٥]، [١١٢/١] في كتاب الإيمان، باب زيادة الإيمان، وابن ماجه [٦٠]، في المقدمة باب في الإيمان، وأحمد [١١٤٨٨]، والحديث صحيحه الألباني في صحيح ابن ماجه [٥١]، وصحيح النسائي [٤٦٣٧]، وأصله في البخاري [٧٣٩].

(٣) الحوار في ضوء الكتاب والسنة (ص: ٢٦، ٢٥).

ينتقل من الأول إلى الثاني ثم يعود إلى الأول وهكذا. دون أن يكون بين هذين الطرفين ما يدل بالضرورة على وجود الخصومة^(١) فالحوار والجدال بينهما عموم وخصوص^(٢).

وفي القرآن الكريم ما يدل على الفرق بينهما، حيث ذكر الجدال في مواضع غير محمودة كقوله تعالى: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ (العنكبوت: ٤٦) وقوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ﴾ (الحج: ٨). بخلاف المحاورة التي وردت في القرآن الكريم محمودة في كل المواضع.

ثالثاً: التحاجُّ:

ورد هذا اللفظ في القرآن باشتقاقات كثيرة في اثنتي عشرة آية:

- ١- ﴿أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ (البقرة: ٧٦).
- ٢- ﴿قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ﴾ (البقرة: ١٣٩).
- ٣- ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ﴾ (البقرة: ٢٥٨).
- ٤- ﴿فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسَلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ﴾ (آل عمران: ٢٠).
- ٥- ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾ (آل عمران: ٦١).
- ٦- ﴿لِمَ تُحَاجُّونَ فِتْنَةَ إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ﴾ (آل عمران: ٦٥).
- ٧- ﴿هَاتَيْنِ هَاتُورَ حَاجَّجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ (آل عمران: ٦٦).
- ٨- ﴿فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ (آل عمران: ٦٦).

(١) في أصول الحوار (ص: ١٢).

(٢) الحوار في القرآن (ص: ٣٠).

- ٩- ﴿أَنْ يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ (آل عمران: ٧٣).
- ١٠- ﴿وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ﴾ (الأنعام: ٨٠).
- ١١- ﴿وَإِذْ يَتَحَاجُّونَ فِي النَّارِ﴾ (غافر: ٤٧).
- ١٢- ﴿وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ﴾ (الشورى: ١٦).
- يقول الإمام القرطبي في تفسير قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ﴾ (البقرة: ٢٥٨): تدل على إثبات المناظرة والمجادلة وإقامة الحجة، وفي القرآن والسنة من هذا كثير لمن تأمله، قال الله تعالى: ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (البقرة: ١١١)، وقوله تعالى: ﴿إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ﴾ (يونس ٦٨) أي من حجة. وقال في قصة نوح عليه السلام: ﴿قَالُوا يَنْتُحُ قَدْ جَدَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا﴾. الآيات إلى قوله: ﴿وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تُجْرِمُونَ﴾ (هود: ٣٢ - ٣٥)، وكذلك مُجادلة موسى مع فرعون إلى غير ذلك.
- فهذا تعليم من الله عز وجل لنا عن طريق السؤال والجواب والمجادلة في الدين، لأن الفرق بين الحق والباطل لا يظهر إلا بظهور حجة الحق ودحض حجة الباطل.
- وجادل رسول الله ﷺ أهل الكتاب وبادلهم الحجة بالحجة. وتجاج آدم وموسى فغلبه آدم بالحجة.
- وتجادل أصحاب رسول الله ﷺ يوم السقيفة، وتناظروا حتى ظهر الحق لهم.
- وتناظر الصحابة بعد مبايعة أبي بكر رضي الله عنه في محاربة أهل الردة، إلى غير ذلك.
- وفي قول الله عز وجل: ﴿فَلِمَ تَحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ (آل عمران: ٦٦) دليل على أن التحاجج بالعلم مباح شائع لمن تدبر.
- ولا تصح المناظرة، حتى يكون المتناظران متقاربين في الدين والعقل والإنصاف، وإلا فهو مراء أو مكابرة.

واستعمال لفظ «التحاج» جاء قريباً من استعمال الجدال فقد غلب استعماله في الآيات الكريمة بالمعنى المذموم عدا قوله تعالى: ﴿هَاتِئْتُمْ هَؤُلَاءِ حَلَجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (آل عمران: ٦٦).

والحاجة بمعنى الجدال المحمود جاءت هنا من قبيل المشاكلة التي يستعملها القرآن مثل قوله: ﴿وَمَكْرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ﴾ (آل عمران: ٥٤). فمكرهم مكر سيئ ومكر الله حسن. وقوله: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَدِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِعُهُمْ﴾ (النساء: ١٤٢). وقوله: ﴿وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ﴾ (البقرة: ١٤-١٥) وغيره كثير.

رابعاً: المراء:

وَرَدَ المراء في القرآن باشتقاق كثيرة في ثمانِي عشرة آية:

- ١- ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ (البقرة: ١٤٧).
- ٢- ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ (آل عمران: ٦٠).
- ٣- ﴿ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ مَمْتَرُونَ﴾ (الأنعام: ٢).
- ٤- ﴿يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ (الأنعام: ١١٤).

٥- ﴿لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ (يونس: ٩٤).

٦- ﴿فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ (هود: ١٧).

- ٧- ﴿فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ﴾ (هود: ١٠٩).
- ٨- ﴿فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَهَرًا وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾ (الكهف: ٢٢).
- ٩- ﴿ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾ (مريم: ٣٤).
- ١٠- ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ﴾ (الحج: ٥٥).
- ١١- ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّن لِّقَائِهِ﴾ (السجدة: ٢٣).
- ١٢- ﴿أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِّن لِّقَاءِ رَبِّهِمْ﴾ (فصلت: ٥٤).
- ١٣- ﴿أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ (الشورى: ١٨).
- ١٤- ﴿وَإِنَّهُمْ لَعِلَّمُ لِلسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُ بِهَا وَاتَّبِعُونَ﴾ (الزخرف: ٦١).
- ١٥- ﴿إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ﴾ (الدخان: ٥٠).
- ١٦- ﴿أَفَتُمْتَرُونَهُ عَلَى مَا يَرَى﴾ (النجم: ١٢).
- ١٧- ﴿فَبِأَيِّ ءَالٍ رَبِّكَ تَتَمَارَى﴾ (النجم: ٥٥).
- ١٨- ﴿وَلَقَدْ أَنذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَمَارَوْا بِالنُّذُرِ﴾ (القمر: ٣٦).
- وهي تردد بين: الجحود، والشك، والجدل المذموم. لكنه لم يأت بمعنى الجدل الحمود، وعندما وردت قريباً من ذلك في قوله تعالى: ﴿فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَهَرًا﴾ (الكهف: ٢٢) جاءت على طريقة المشاكلة، فضلاً عن القيد الذي جاء مصاحباً لكلمة "ظاهراً" مما يؤكد المعنى. ولذا ذهب المفسرون إلى أنه لم يُبح له ﷺ في

هذه الآية أن يماري، ولكن قوله تعالى: ﴿إِلَّا مِرَاءً﴾ استعارة من حيث يُماريه أهل الكتاب، سُمِّيَتْ مراجعته لهم مِرَاءً، ثم قُيِّدَ بأنه ظاهرٌ ففارق المراء المذموم. وفي الحديث عن أبي أمامة رضي الله عنه مرفوعاً: «أنا زعيم بيت في ربض الجنة لمن ترك المراء وإن كان مُحِقّاً، وببيت في وسط الجنة لمن ترك الكذب وإن كان مازحاً، وببيت في أعلى الجنة لمن حسن خلقه»^(١).

خامساً: الخصام:

ورد الخصام في القرآن باشتقاقات كثيرة في ست عشرة آية:

- ١- ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ﴾ (البقرة: ٢٠٤).
- ٢- ﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُ أَفْلَمَهِمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ (آل عمران: ٤٤).
- ٣- ﴿وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيماً﴾ (النساء: ١٠٥).
- ٤- ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْقَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ﴾ (النحل: ٤).
- ٥- ﴿هَذَا خِصْمَانِ اخْتَصِمُوا فِي رَبِّهِمْ﴾ (الحج: ١٩).
- ٦- ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ عِبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ﴾ (النمل: ٤٥).
- ٧- ﴿قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ﴾ (الشعراء: ٩٧).

(١) حسن. رواه أبو داود في كتاب الأدب، باب في حسن الخلق [٤٨٠٠]، والطبراني في الأوسط [٤٦٩٣]، والبيهقي في الكبرى (٢٤٩/١٠)، وحسنه الألباني في: صحيح أبي داود [٤٠١٥] والسلسلة الصحيحة [٢٧٣].

- ٨- ﴿أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَنُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ﴾ (يس: ٧٧).
- ٩- ﴿وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ﴾ (ص: ٢١).
- ١٠- ﴿قَالُوا لَا تَخَفْ خَصِمَانِ بَعَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ﴾ (ص: ٢٢).
- ١١- ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ﴾ (ص: ٦٤).
- ١٢- ﴿مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَإِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ (ص: ٦٩).
- ١٣- ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ﴾ (الزمر: ٣١).
- ١٤- ﴿أَوْ مَنْ يَنْشِؤُا فِي الْحِلْيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ﴾ (الزخرف: ١٨).
- ١٥- ﴿وَقَالُوا ءَالِهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾ (الزخرف: ٥٨).
- ١٦- ﴿قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ﴾ (ق: ٢٨).

سادساً: اللجاج:

ورد لفظ لَجُوا في القرآن في موضعين:

- ١- ﴿وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلَجُوا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ (المؤمنون: ٧٥).
- ٢- ﴿أَمْ نَ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَلْ لَجُوا فِي عُتُوٍّ وَنُفُورٍ﴾ (تبارك: ٢١).



الفصل الثالث

صَوْرُ الْحَوَارِ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

إن الحوارَ في القرآن الكريم تعددت أساليبه، وتنوعت صورُهُ وأشكالُهُ، ففي بعض الآيات نجد الدعوةَ إلى الحوار، أو إلى شيء من مستلزماته وأصوله، وفي نصوص أخرى حثٌّ على التزام آدابٍ عامةٍ للحوار، وفي أخرى بيانٌ لبعض آدابه، وفي آياتٍ أخرى نماذجٌ وأمثلةٌ للحوار.

فمن النصوص العامة التي وَضَعَتْ مقومات الحوار، وأصوله، وشروطَ الانتفاع به قوله تعالى: ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَعْظِيكُمْ بِوَحْدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَ خِزْفٍ ﴾ وَفَرَدَى ثُمَّ تُفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴿ (سبأ: ٤٦).

تأتي هذه الآية رداً على المشركين الذين طعنوا في النبي ﷺ دون تدبر أو تفكير فاتهموه بالكذب تارة وبالسحر تارة أخرى كما في الآيات قبلها: ﴿ وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَٰذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَنْ مَا كَانُوا يَعْبُدُ ءَابَاءَكُمْ وَقَالُوا مَا هَٰذَا إِلَّا أَفْكٌ مُّفْتَرٍ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنْ هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴾ (سبأ: ٤٣).

فأقام الله عز وجل هذه الموعظة العظيمة التي مَنْ أَخَذَ بِمَقُومَاتِهَا فَإِنَّهُ يَصِلُ إِلَى الْحَقِّ بِلَا شَكٍّ، وهذه المقومات هي:

١ - الإخلاص والتجرد في طلب الحق، وهذا شرط أساسي لكل عمل، وبدونه يفسد العمل ولا يوفق صاحبه ولا يبارك له فيه، فالإخلاص في البحث عن الحق والصدق في طلبه شرط للوصول إلى ذلك الحق.

وعندما يغيب الإخلاص ينعدم الانقياد إلى الحق. ولو كان مثلاً فلَقِ الصبح؛ لأن مَنْ تعلق قصدهُ بغير الله ثَقُلَ عليه الانقياد للحق وقصرت همته عن بلوغ العمل به، وعندما يوجد الإخلاص في القصد والصفاء في النية والتجردُ لاتباع الحق، يسهل على صاحبه الانقيادُ له عند ظهوره، ولو على لسان مُخَالِفِهِ؛ لأنه يعلم أن الرجوع إلى الحق خير من التمادي في الباطل.

وهذا الأصل يدخل تحته عدد من الآداب مثل تصحيح النية، وحسن الاستماع، والتسليم بالخطأ، والرجوع إلى الحق والتواضع، وتجنب الكذب والمراوغة، والقيام بأداء الأمانة، والإنصاف والعدل، والهدوء، وضبط النفس، وعدم الغضب، وتجنب الاستهزاء، والسخرية بالطرف الآخر، وغير ذلك.

٢- مراجعة النفس على أفراد أو مع الآخرين: ﴿مَثْنَى وَفُرَادَى﴾ (سبأ: ٤٦)،

والالتزام بهذا الشرط يقضي على عامل مهم من العوامل التي تبعدنا عن الحق، وهو يحدث عادة في الأجواء الجماعية والجماهير الجاهلة، التي غالباً ما تتصف بالغوغائية والتقليد الأعمى، مما يؤدي بطالب الحق إلى اتباع الأكثرية من الناس، ظاناً أن الحق معهم. وهذا الأصل أيضاً يدخل تحته عدة أمور يجب مراعاتها، مثل مراعاة الجو المحيط بالحوار، والظروف النفسية والاجتماعية للطرفين، والتعارف قبل الحوار، والمحافظة على هدف الحوار والوصول إلى نتيجته مما سيأتي تفصيله بمشيئة الله تعالى.

٣- التفكير فيما يقوله المخالف: ﴿ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا﴾ (سبأ: ٤٦) وهو من الأمور

التي تعين على الوصول إلى الحق بعد الالتزام بما سبق، فالتفكير والعلم وإمعان النظر هو المتمم لهذا المنهج الإلهي للوصول إلى الحق، وَتَبَيَّنَ الهدى من الضلال، لأن أداة التفكير الأساسية هي العلم بحال القضية المختلف فيها ومعرفة ملاساتها، والمقصود بالتفكير هو البحث عن الأدلة الشرعية العلمية والتحقق من ثبوتها ودلالاتها على المراد، والجاهل بذلك كله لا يستطيع الوصول إلى الحق فيواجه التقليد الأعمى دون فكر أو نظر^(١).

(١) سيأتي بيان هذين الأصلين (مراجعة النفس، والتفكير والتأمل) في الباب الثالث: الحوار مع النفس.

ويدخل تحت هذا الأصل عدد من الآداب العلمية مثل البيان وحسن العرض والتثبت والتوثيق، والبدء بالمتفق عليه، وطلب الدليل والمبادرة به، والتسليم بالحق والبدء بالأهم، وغير ذلك مما سيأتي بيانه إن شاء الله تعالى.

وتظهر أهمية تلك المقومات والأصول في كلام علماء التفسير عن هذه الآية، فيقول الطبري -رحمه الله-: وقيل: إنما قيل ﴿إِنَّمَا أَعْظَمُكُمْ بِوَاحِدَةٍ﴾ وتلك الواحدة أن تقوموا لله بالنصيحة وترك الهوى، ﴿مَثْنَى﴾ يقول: يقوم الرجل منكم مع آخر فيتصادقان على المناظرة، هل علمتم بمحمد ﷺ جنوناً قط، ثم ينفرد كل واحد منكم، فيفكر ويعتبر فرداً هل كان ذلك به، فتعلمون حينئذ أنه نذير لكم^(١).

ويقول الزمخشري: والمعنى: إنما أعظكم بواحدة إن فعلتموها أصبتم الحق وتخلصتم من الباطل وهي أن تقوموا لوجه الله خالصاً متفرقين اثنين وواحداً واحداً ﴿ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا﴾ في أمر محمد ﷺ وما جاء به. أما الاثنان فيفكران ويعرض كل واحد منهما محصول فكره على صاحبه، وينظران فيه نظر متصادقين متناصفين، لا يميلان إلى اتباع الهوى، ولا ينبض لهما عرق عصبية، حتى يهجم بهما الفكر الصالح، والنظر الصحيح على جادة الحق وسنته، وكذلك الفرد يفكر في نفسه بعدل وإنصاف من غير أن يكابر، ويعرض فكره على عقله وذنه وما استقر عنده من عادات العقلاء ومجاري أحوالهم. والذي أوجب تفرقهم مثنى وفردى: وبذلك عُلِمَ أن الاجتماع مما يشوش الخواطر، ويعمى البصائر، ويمنع من الرؤية ويخلط القول، ومع ذلك يقل الإنصاف ويكثر الاعتساف ويثور عجاج التعصب ولا يسمع إلا نصرة المذهب^(٢).

فظاهر من كلام الطبري، وكذلك الزمخشري: أن الآية فيها دعوة وإشارة إلى المناظرة والمحاورة مع مراعاة الأصول والمقومات التي تحقق الهدف، وتثمر النتيجة،

(١) تفسير الطبري (٢٢ / ١٠٤ - ١٠٥).

(٢) تفسير الكشاف (٢ / ٢٩٤).

كما أشار غيرهما إلى المعنى نفسه. والمعنى: أن التي أعظكم بها: قيامكم وتشميركم لطلب الحق. والمراد بقوله: «مثنى» أي يجتمع اثنان فيتناظران في أمر رسول الله ﷺ والمراد بـ «فرادى» بأن يتفكر الرجل وحده.

فإنني بخصلة واحدة أشير عليكم بها، وأنصح لكم في سلوكها؛ ولست أدعوكم بها إلى اتباع قولي، ولا إلى ترك قولكم من دون موجب لذلك وهي: ﴿أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَىٰ مِثْلَيْنِ﴾ أي: تنهضوا بهمة ونشاط وقصدٍ لاتباع الصواب وإخلاصٍ لله، مجتمعين ومتباحثين في ذلك، ومتناظرين، وفرادى كل واحد يخاطب نفسه بذلك حيث يدعوكم دعوة خالصة إلى منهج البحث عن الحق، ومعرفة الافتراء من الصدق، وتقدير الواقع الذي يواجهه من غير زيف أو خلل.

إنها دعوة للقيام لله بعيداً عن الهوى، بعيداً عن المصلحة، بعيداً عن ملاسبات الأرض، بعيداً عن الهواتف والدوافع التي في القلب، فتبعد به التأثير بالتيارات السائدة في البيئة، والمؤثرات الشائعة في الجماعة، دعوة إلى التعامل مع الواقع البسيط، لا مع القضايا والدعاوى الرائجة، ولا مع العبارات المطاطة، التي تُبعد القلب والعقل عن مواجهة الحقيقة في بساطتها.

دعوة إلى منطق الفطرة الهادئ الصافي، بعيداً عن الضجيج والخلط واللبس، والرؤية المضطربة والغش الذي يحجب صفاء الحقيقة، وهي في الوقت ذاته منهجٌ في البحث عن الحقيقة. منهجٌ بسيط يعتمد على التجرد من الرواسب والغواشي والمؤثرات، وعلى مراقبة الله وتقواه.

وهي: «واحدة» إن تحققت صح المنهج واستقام الطريق، القيام لله.. لا لهوى ولا لمصلحة ولا لنتيجة... التجرد... الخلو... ثم التفكير والتدبر بلا مؤثر خارج عن الواقع الذي يواجهه القائمون لله المتجردون.

﴿أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَ خِزْفَةٍ﴾ ... مثلى ليراجع أحدهما الآخر، ويأخذ معه ويعطى من غير تأثر بعقلية الجماهير التي تتبع الانفعال الطارئ، ولا تتلبث لتتبع الحجة في هدوء.. وفردى مع النفس وجهاً لوجه في تمحيص هادئ عميق. ﴿ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ﴾ فما عرفتم به إلا العقل والتدبر والرزانة. وما يقول شيئاً يدعو إلى التظنن بعقله ورشده إن هو إلا القول المحكم القوي المبين^(١).

إن أقوال هؤلاء المفسرين رحمهم الله تبين لنا أن القرآن غني بموضوع الحوار، وأنه يحتوي على أصول ومقومات عامة ينطلق من خلالها كل باحث عن الحق.

وقريب من هذا ما قاله المفسرون في قوله تعالى: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾. (النحل: ١٢٥) حيث قال الطبري - رحمه الله -: ﴿وَجَدِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ يقول: وخاصمهم بالخصومة التي هي أحسن من غيرها، أن تصفح عما نالوا به عِرْضَكَ من الأذى، ولا تعصه في القيام بالواجب عليك من تبليغهم رسالة ربك^(٢).

وقال الزمخشري: ﴿وَجَدِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ بالطريقة التي هي أحسن طرق المجادلة من الرفق واللين من غير فظاظَةٍ ولا تعنيف^(٣).

وقال الشوكاني - رحمه الله -: ثم أمر سبحانه رسوله أن يدعو أمته إلى الإسلام فقال: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ﴾، وحذف المفعول للتعميم لكونه بُعِثَ إلى الناس كافةً، وسبيلُ الله هو الإسلام ﴿بِالْحُكْمِ﴾: أي بالمقالة المحكمة الصحيحة. قيل: هي الحجج القطعية المفيدة لليقين، ﴿وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ﴾: وهي المقالة المشتملة

(١) في ظلال القرآن (٥/٢٩١٤).

(٢) الطبري (١٤/٤٣٥).

(٣) الكشف: (٢/٤٣٥).

على الموعظة الحسنة التي يستحسنها المستمع وتكون في نفسه حسنة باعتبار انتفاع السامع بها.

قيل: الحجج الظنية الموجبة للتصديق بمقدمات مقبولة وهما سبيلا الدعوة، ولكن الداعي قد يحتاج مع الخصم الألد إلى استعمال المعارضة والمناقضة ونحو ذلك من الجدل. ولهذا قال سبحانه ﴿وَجَدِلْ لَهُم بِآيَاتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ أي: بالطريق التي هي أحسن طرق المجادلة. وإنما أمر سبحانه بالمجادلة الحسنة لكون الداعي مُحِقًّا وُغْرَضُهُ صحيحاً، وكان خصمه مبطلاً وُغْرَضُهُ فاسداً^(١).

إذن لا تخلو هذه الآية من إشارة عامة إلى قضية الحوار، وتنبئ على ضرورة مراعاة الأدب فيه، وهنا يقول صاحبُ الظلال في بيان الآية ما نصه: والدعوة بالحكمة والنظر في أحوال المخاطبين وظروفهم، والقدر الذي يبينه لهم في كل مرة حتى لا يثقل عليهم ولا يشقُّ بالتكاليف قبل استعداد النفوس لها، والطريقة التي يخاطبهم بها، والتنوير في هذه الطريقة حسب مقتضياتها، فلا تستبد به الحماسة والاندفاع والغيرة، فيتجاوز الحكمة في هذا كله وفي سواه، وفي الموعظة الحسنة التي تدخل إلى القلوب برفق، وتعمق بلطف، لا بالزجر والتأنيب في غير موجب، ولا بفضح الأخطاء التي قد تقع عن جهل أو حُسن نية، فإن الرفق والموعظة كثيراً ما تهديان القلوب الشاردة، وتؤلفان القلوب النافرة، وتأنيان بخير من الزجر والتأنيب والتوبيخ، وبالجدل بالتي هي أحسن بلا تحامل على المخالف، ولا ترذيل له وتقييح، حتى يطمئن إلى الداعي، ويشعر أن ليس هدفه هو الغلبة في الجدل، ولكن الاقتناع والوصول إلى الحق، فالنفس البشرية لها كبرياؤها وعنادها، وهي لا تنزل عن الرأي الذي تدافع عنه إلا بالرفق حتى لا تشعر بالهزيمة، وسرعان ما تختلط على النفس قيمة الرأي وقيمتها هي عند الناس، فتعتبر

التنازل عن الرأي تنازلاً عن هيبتها واحترامها وكيانها، والجدل بالحسنى هو الذي يشعر المجادل أن ذاته مصونة وقيمتُه كريمة، وأن الداعي لا يقصدُ إلا كشفَ الحقيقة في ذاتها والاهتداء إليها في سبيل الله، لا في سبيل ذاته ونصر رأيه وهزيمة الرأي الآخر^(١).

خصائص الحوار القرآني:

- ١- يشتملُ على أسلوبٍ وصفيٍّ جيد.
 - ٢- عدمُ الاستطرادِ في تصويرِ الحوادثِ استطراداً مملأً بعيداً عن الواقع.
 - ٣- التشويقُ الذي يدفعُ إلى المتابعة في لهفةٍ حتى النهاية.
- فمن الثابت البين: أن من لم يُحكَمْ فَهَمَ القرآنَ فهماً صحيحاً لا تتمُّ له فضائلُ هذا الدين وما فرطَ المسلمون في آدابِ هذا القرآن الكريم إلا منذ أن فرطوا في لغته؛ فأصبحوا لا يفهمون كَلِمَةً، ولا يُدركون حُكْمَهُ، ولا يقرؤون هذا الكتاب إلا أحرُفاً، ولا ينطقونه إلا أصواتاً، وتراهم يرفعونه آذانهم وهم بعدُ لا يتناولون معاني كلام الله إلا من كلام الناس^(٢).

فالمسلمون الأولون كانت سلايقُهُم قد سَلِمَتْ فمكنتهم أن يفهموا كلامَ الله في يسرٍ، وأن يدركوا ما وراء التراكيب من كوامن الأسرار، وأن يستشعروا سرَّ إعجازه عند سماعه، وأن يستعصموا بعقائدهم على الملحين.

إذا كان الأمر كذلك فقد نشأت في حجر الإسلام أجيالٌ تصعبَ عليهم كلُّ ذلك أو تأبَّي؛ لأن الفطرة الإسلامية قد وهنت في نفوس الناس بما خالطوا وابتعدوا عن مَوَئِلِ السلامة ومعدنِ الفصاحة، وعزت على غير العرب بما ارتضوا من أفوايقِ

(١) في ظلال القرآن (٤/٢٢٠٢).

(٢) إعجاز القرآن للرافعي (ص: ١٠٤ - ١٠٦).

العجمة في البيان لذلك اتجه العلماء إلى أن يربوا في الناس قوة الحسّ البلاغيّ، وأنّ يعودوهم ذوق البيان حتى لا تستغلّق عليهم أساليب القرآن^(١).

وحوار القرآن يعتمد في طريقة تعبيره عند تنسيق الحوادث على تصوير أبرز المواقف تاركاً بين المشاهد كثيراً من التفصيلات التي تعمل فيها الذاكرة أو يتصورها الخيال. وقدرة القرآن الكريم على تجسيم المعاني وتصور الخواطر وبراعته في العرض والأداء وإعجازه في التعبير المركز القصير المشع بالإيحاءات تبث الحياة في الحوار وتحوله إلى صور حية وشخص متحركة تنبض بالحياة^(٢).

فحوار القرآن واقعيّ وأسلوبه حقيقيّ. ولقد عرّف عبد القاهر الجرجاني الحقيقة بأنها: كل كلمة أريد بها ما وُضعت له في مواضعها وقوعاً لا يستند إلى غيره^(٣).

والأسلوب القرآنيّ أسلوبٌ يعتمد على كثرة الحقائق وصحتها ووضوحها، فالحقائق مع الكثرة والصحة والوضوح تتلون بلون الصورة وتشكل عنصراً من عناصر الصورة الأدبية، ومن ثم نمطاً جديداً في مجال الإعجاز القولي.

فأسلوب القرآن في الحوار أن يختار لقطات حية من الوقائع التاريخية، ولا يُثقلها بما هو تافه من الجزئيات والتفاصيل التي تصرف الفكر عن التدبر والاعتبار، إنه يروي بعض أحداث القصة بأسلوب يبعث فيها الحياة فتخطى القرون ويجعلها كأنها ماثلة أمامنا^(٤) كما في قصة قوم لوط:

﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سَيِّئًا بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ ۖ وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ

(١) مقدمة الإيضاح في علوم البلاغة للزويني (ص: ٥).

(٢) منهج القصة في القرآن (ص: ٤٤).

(٣) إحياء علوم الدين (١١٥/٣).

(٤) سيكلوجية القصة في القرآن (ص: ٨٧).

قَالَ يَقَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِي ۖ
 أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ ﴿٧٨﴾ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ
 لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ ﴿٧٩﴾ قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ ﴿٨٠﴾
 قَالُوا يَلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا
 يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَاتُكَ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ
 أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ ﴿٨١﴾ فَلَمَّا جَاءَ أَمَرُنَا جَعَلْنَا عَلَيْهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا
 عَلَيْهَا حِجَارَةً مِّن سِجِّيلٍ مَّنْضُودٍ ﴿٨٢﴾ مُّسَوَّمَةً عِندَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ
 الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ ﴿هود: ٧٧-٨٣﴾.

الشخصيات في الحوار القرآني:

يعتبر الحوار الوارد في القرآن أروع وأعظم حوار على وجه الإطلاق، وبه من الإعجاز الفني واللفظي والمعنوي ما أعجز البشر وخبراء لغة العرب على أن يأتوا بسورة من مثله.

وعند الحديث عن الشخصيات والأحداث في القصة القرآنية يجب أن نلاحظ أن العناصر المألوفة للقصة من أحداث وأشخاص وحوار وارتباط مكاني، وترتيب زمني وعقدة لا نجد لها مجتمعة في القصة القرآنية ولا موزعة توزيعاً بل لكل منها دور يختل بانعدامه توازن القصة؛ لأن المقاصد التي يوحى بها السياق هي التي توجه أسلوب العرض وتتحكم في ترتيب الأحداث وتسلب الأضواء على العنصر المراد إبرازه^(١).

فقد يكون القصد الإنذار والترهيب مثلاً فيبرز عنصر الأحداث^(٢) قال تعالى: ﴿كَذَبَتْ ثَمُودُ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ ﴿١﴾ فَأَمَّا ثَمُودُ فَأُهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ ﴿٢﴾ وَأَمَّا عَادٌ

(١) الحوار في القرآن (ص: ٥٦).

(٢) سيكلوجية القصة في القرآن (ص: ٩٣).

فَأَهْلِكُوا بِرِيحٍ صِرَاصٍ عَاتِيَةٍ ﴿٦﴾ سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَنِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ ﴿٧﴾ (الحاقة: ٤-٩)

وقد يكون القصد تثبيت الرسول ﷺ والمؤمنين على ما يدعون إليه ، رغم ما يَلْقَوْنَ في سبيله من أهوال ، فيبرز عنصر الأشخاص وتُمِيزُهُمُ الأحداث التي ألمت بهم وما كانت من عاقبة يطمئن إليها المجاهدون. قال تعالى: ﴿ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَن يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٨﴾ قَالُوا يَنْتَوَحُ قَدْ جَدَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدْلَنَا فَأَتْنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٩﴾ قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿١٠﴾ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ (هود: ٣١-٣٤).

وقد يكون القصد إقامة الحجة والإقناع بحكاية أقوال الخصم أو التعريف بشخصية ما والتعقيب عليها ؛ فيبرز عنصر الحوار على طريقة الرواية للأقوال ، ومن التعقيب على أقوال الخصم ومحاجتهم هذا الحوار الذي جرى بين نوح وقومه على نحو ما تقدم في سورة هود (٣١-٣٤).

وقد يأتي الحدث والشخصية متساويين في الأهمية فيكمل كل منهما الآخر: ويتناوبان على مركز الاهتمام^(١) كما في قصة مولد موسى عليه السلام: ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفَتْ عَلَيْهِ فَأَلْقَاهُ فِي الْقَيْمِ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٥﴾ فَالتقطه آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَمَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ ﴿٦﴾ ﴾

(١) سيكلوجية القصة في القرآن (ص: ٩٦).

وَقَالَتْ أَمْرَأْتُ فِرْعَوْنُ قُتِرْتُ عَيْنِي لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٧-٩﴾ (القصص: ٧-٩).

أما المكان والزمان: فهما عنصران مهمان في الحوار بإلباسهما صورة من الواقع وتشخيصهما للأحداث في جو البيئة التي جرت فيها، وكل ما يتصل بهذه البيئة من ظروف وعادات لها تأثير في أخلاق الأشخاص وتصرفاتهم.

إن الحوار القرآني لا يعنيه من ذكر المكان إلا ما جعلت منه جملة الأحداث المهمة مسرحاً له مثل ذكر مصر في حوار يوسف عليه السلام مع العزيز والملك وفي غياهب السجن وعلى عرش الحكم^(١). قال تعالى: ﴿ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لِامْرَأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا ﴾ (يوسف: ٢١).

كما لا يعنيه من ذكر الزمان تحديد تاريخ الحادثة، ولا مدتها لكن قد يكون في تعيينها أبعاد لقيمة الحادثة نفسها مثل المدة التي نامها أهل الكهف قال تعالى: ﴿ وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا ﴾ (الكهف: ٢٥).

والمدة التي أمات الله فيها الرجل الذي مر على قرية، قال تعالى: ﴿ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ ﴾ (البقرة: ٢٥٩).

وقد نجد الحدث والشخصية مجتمعة مع بعضها أو موزعة، فنرى عنصر الأحداث هو العنصر البارز في الحوار الذي يقصد به التخويف والإنذار كما في قصة ثود في سورتي الشمس والقمر.

ولا يبرز عنصر الأشخاص إلا إذا قصد مثلاً تثبيت قلب النبي ﷺ فنلاحظ تعدد الشخصيات كما في سورة الأعراف والشعراء.

(١) سيكلوجية القصة في القرآن (ص: ٩٧).

والشخصية في الحوار القرآني لا يقصد بها الإنسان فحسب بل يقصد بها كل شخصية وقعت معها أحداث، وصدرت عنها عبارات وأفكار، أدت دوراً إيجابياً في الحوار مثل: الملائكة، والجن، والحيوانات، التي ذكر القرآن منها: الحمار، والكلب، والبقرة، والغراب. لكن الحوار لم يرد إلا عن بعض الطيور والحشرات مثل الهدهد والنملة، ونرى أن القرآن عندما يتحدث عنهم يذكر أن الحيوانات تقوم بما يقوم به الشخص العادي، فقد تحدثت النملة، وتحدث الهدهد كُلُّ يَلُغْتِهِ وَفَهِمَهُ سُلَيْمَانُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لأن الله قد علمه منطقهما، وهذا قد أحدث لبساً عند البعض مثل الرازي وغيره فأنكروا أن يكون الحوار واقعياً أو على الحقيقة.

وعنصر الأسماء في الحوار القرآني ليس له دور بارز مثل: أسماء الرسل، والأنبياء، والملائكة والجن والملوك والوزراء، فالحوار في القرآن لم يقم وزناً لأسمائهم ومميزاتهم الحسية. فلا طول ولا عرض ولا لون ولا ملامح ولا قسَمَات من كل تلك التي تميز شخصية عن الأخرى ولناخذ مثال أصحاب القرية، قال تعالى: ﴿وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿٢١﴾ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُم مُّرْسَلُونَ ﴿٢٢﴾ قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ ﴿٢٣﴾ قَالُوا رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُم لَمُرْسَلُونَ ﴿٢٤﴾ وَمَا عَلَيْنَا الْبَلِّغُ الْمُبِينُ ﴿٢٥﴾ قَالُوا إِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ لَئِن لَّمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٦﴾ قَالُوا طَبِّرْكُمْ مَعَكُمْ إِنَّ دُكْرَكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴿٢٧﴾ وَجَاء مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى قَالَ يَنْقُومِ آتِبِعُوا الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٨﴾ آتِبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ

أَجْرًا وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿٢٩﴾﴾ (يس: ١٣ - ٢١).

وفي بعض الأحيان نجد أن القرآن يذكر شيئاً من هذه السمات للضرورة كقوله تعالى: ﴿ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنْتَى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾ (البقرة: ٢٤٧).

يهمل القرآن الأسماء إهمالاً تاماً في الحوار الذي يراد به التخويف والذي يبرز فيه عنصر الحوادث ويخفي ما عداها، كقوله تعالى: ﴿ أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنْتَى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (البقرة: ٢٥٩).

فهنا اختفى الاسم واختفت سمات الشخصية، بينما التركيز على الحدث للعبارة، وهو حيناً آخر يذكر الأسماء ليتمكن القارئ من متابعة الأفكار والوقوف على مجرياتها: ﴿ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴾ (١٦) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿ ١٧ ﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿ ١٨ ﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجِرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿ ١٩ ﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴾ (الشعراء: ١٠٦ - ١١٠).

فلا حاجة لذكر الأسماء إلا لتمييز أصحاب القصة عن غيرهم مثل أسماء الأقوام أو الأنبياء. وعنصر الشخصية فيه يكاد أن يختفي لولا بعض الأسماء وبعض الصفات، وإن العنصر القوي الذي يسير جنباً إلى جنب مع الحوار هو الحدث.

والحوار القرآني يعتمد على تنسيق الحوادث وعلى إبراز المواقف والأحداث تاركاً التفاصيل التي تعمل فيها العقول، أو يتصورها الخيال، وتبهرنا قدرة القرآن على تجسيم المعاني وتصوير الخواطر، وبراعته في العرض والأداء، وإعجازه في التعبير المركز المشع بالإيحاءات وتحوله إلى صورة حية وشخص متحركة، ومشاهد تنبض بالحياة^(١). كما في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنْ آتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝١ قَوْمَ فِرْعَوْنَ ۖ أَلَا يَتَّقُونَ ۝٢ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ۝٣ وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقَ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَيَّ هَرُونَ ۝٤ وَلَهُمْ عَلَىٰ ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ۝٥ قَالَ كَلَّا فَادْخُلَا بَيْتَنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ ۝٦ فَآتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝٧﴾ (الشعراء: ١٠-١٦).

لقد تنزه حوار القرآن عن أن يقول أي شيء غير ذي بال أو يساق لأي غرض يخالف الأخلاق بل هو مملوء بالعبر والمواعظ التي تقترن بالعرض لذا كان حواراً تعليمياً. والحوار القرآني حوار من نوع خاص. وهو ليس فناً خالصاً إنما هو حوار صاغه الله سبحانه وتعالى ليكون مثلاً للناس، وهنا يختلف المؤلفون من البشر عما هو تنزيل من عزيز حكيم، فحوار القرآن الكريم بطبيعة الحال لا بد أن يكون المثل الأرفع في الخلق والإيمان فإذا نحنا جانب الموعظة التي يحملها القرآن ونظرنا إلى العرض الفني في الحوار القرآني لوجدنا في أغلب الأحيان عجباً ولا عجب فإنه تنزيل من عزيز حميد. إن حوار القرآن الكريم واقعي يساق للبرة ولم يأت لمجرد التسلية أو المتعة^(٢). وقد قرر تعالى هذه الحقيقة حيث قال: ﴿مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (يوسف: ١١١).

(١) منهج القصة في القرآن (ص: ٤٤).

(٢) المعجزة الكبرى في القرآن (ص: ١٦٢ - ١٦٣).

والحوار في القرآن له دور بارز في توجيه الدعاة إلى الله إلى اتخاذ مواقف صحيحة ومدروسة تجاه ما يلقونه. وهذا ما حدث عند نزول القرآن على رسوله الله ﷺ في مكة، فها هي القلة المؤمنة محصورة بين شعابها، والطريق شاق وطويل. فجاء الحوار ليكشف لهم نهاية الطريق ويبين لهم معالمة.

إن صدق الحوار فيما قصه الله تعالى من غيب مجهول للنبي ﷺ كان سبباً في إثبات الوحي والرسالة. فما نجده من حوار بين نوح وقومه، وإبراهيم وموسى عليهم السلام دليل على صدق الرسالة وإثبات الصلة بوحى الله ويدل على ذلك قوله تعالى: ﴿تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَقِيبَ لِلْمُتَّقِينَ﴾ (هود: ٤٩).

والحوار القرآني دقيق في رسم الشخصيات على قلة عدد الألفاظ المستخدمة فيه وفيه دقة في رسم الملامح واختيار اللحظة الحاسمة لتوجيه العبرة إلى القلب.

نماذج من الحوار في القرآن:

حوار الملائكة والجن:

يذكرهم الله سبحانه وتعالى أنهم يحيئون بصورة بشرية فهذا جبريل عليه السلام يأتي مريم في صورة بشر فاضطربت واستعادت بالرحمن: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَائًا شَرْقِيًّا ۖ فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ۖ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ۖ﴾ (مريم: ١٦ - ١٨) وهذه الملائكة تأتي لوطاً وإبراهيم أضيافاً أي: في صورة بشرية أيضاً، وفي كلتا الحالتين لا يدري لوط وإبراهيم حقيقة ضيوفهم.

﴿ وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ
فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيدٍ ﴿٦٩﴾ فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ
نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ لُوطٍ
﴿٧٠﴾ وَامْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحِكَتْ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ
يَعْقُوبَ ﴾ (هود: ٦٩-٧١).

أما الجن فمنهم مؤمن ومنهم غير مؤمن يتحاورون مع الرسول ﷺ بما يخص
الإيمان: ﴿ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا
رَشَدًا ﴿١٤﴾ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴿١٥﴾ وَالَّذِي اسْتَفْتَمُوا عَلَى
الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا ﴿١٦﴾ لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ
يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا ﴾ (الجن: ١٤-١٧).

حوار الرسل والأنبياء مع قومهم:

من خلال القصص القرآني الذي يشغل مساحة كبيرة من كتاب الله ، ومن بين ما
نتعلمه من هذا القصص ، فضلاً عما يرد فيه من تشريع معجز ، يغفل عنه الكثير ،
نجد نماذج الحوار بين أنبياء الله وأقوامهم.

حوار نوح عليه السلام مع قومه:

بُعث نوح عليه السلام إلى قومه يدعوهم إلى عبادة الله ﴿ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ
غَيْرُهُ ﴾ (الأعراف: ٥٩ ، المؤمنون: ٢٣) وهم هائمون في عبادة الأصنام.
ثم بين لهم عاقبة الشرك بالله: ﴿ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٢٥﴾ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ
إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ ﴾ (هود: ٢٥-٢٦) ، فردوا عليه: ﴿ فَقَالَ

الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرِيكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا نَرِيكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِإِدْنِي الرَّأْيِ وَمَا نَرِي لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ ﴿٢٧﴾ (هود: ٢٧).

فرد عليهم نوح بأربع: أنه على بينة من ربه عميت أبصارهم عنها، ولن يكرههم عليها، وأنه لن يسألهم أجراً؛ لأن أجره على الله، وأنه لن يطرد الذين آمنوا، لأنه يخاف الله، ومن ينصره من الله، وأنه لن يقول لهم لن يؤتيكم الله خيراً؛ إنه إن فعل ذلك كان ظالماً، وأخيراً أنه لا يملك خزائن الله، ولا يعلم الغيب، ولا يدعي أنه ملك^(١). ﴿قَالَ يَلْقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَعَاسَنِي رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِهِ فَعَمِيتَ عَلَيْكُمْ أَنْزَلِمُكُمْ مَّوْهَا وَأَنْتُمْ لَهَا كَرِهُونَ ﴿٢٨﴾ وَيَلْقَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّهُمْ مُلْمَقُوا رَبِّهِمْ وَلَكِنِّي أَرَاكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ ﴿٢٩﴾ وَيَلْقَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٣٠﴾ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلِكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذَا لَّمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (هود: ٢٨ - ٣١)، فيقول قومه له: ﴿قَالُوا يَنْوُحُ قَدْ جَدَلْنَا فَاكْثَرْتَ جِدَالَنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (هود: ٣٢). وهنا نصل إلى الإفحام، ويرد نوح على ذلك: ﴿قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٣٣﴾ وَلَا

يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٣٥﴾ أَمْ يَقُولُونَ أَفْتَرَاهُ قُلْ إِنْ أَفْتَرَيْتُهُ فَعَلَىٰ إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا تُجْرِمُونَ ﴿٣٦﴾ (هود: ٣٣ - ٣٥).

وتأتي العاقبة في النهاية بعد استهزائهم منه وهو يصنع الفلك ...
ثم يوجه نوح حوار له لابنه فقد قال له: ﴿... يَبْنِي أَرْكَبَ مَعَنَا وَلَا تَكُن مَعَ الْكَافِرِينَ﴾.

فكان رد ابنه الجاهل أنه سيعتصم بالجبل ﴿قَالَ سَأَوِّي إِلَىٰ جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ﴾ فجاء رد الوالد الناصح الأمين ﴿لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ﴾.

ولم يستطيع الابن جواباً فقد تاه جوابه مع أمر الله الذي جاء ﴿وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ﴾.

وانتهى المشهد الأليم للأب يشهد مصرع ابنه فتأخذه الشفقة بولده.
ثم يبدأ نوح حوار مع ربه: ﴿وَنَادَىٰ نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَكِمِينَ﴾ وكان قد صدق وعد الله ﴿قُلْنَا أَحْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ﴾ وهنا تتقرر القاعدة الربانية التي تفصل بين الكفر والإيمان، ويأتي معها التوجيه والتأنيب: ﴿إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ﴾ [وفي قراءة: إنه عمل غير صالح] ﴿فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾.

وهنا يعود العبد الأبواب إلى ربه يسأله المغفرة والرحمة في تذلل وخضوع: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (هود: ٤٧).

حوار إبراهيم عليه السلام مع الصابئة:

قام إبراهيم عليه السلام بمناظرة قومه ومحاورتهم مبيناً لهم بطلان ما هم عليه من عبادة الهياكل والأصنام، داعياً إياهم إلى توحيد الله، وعبادته وحده لا شريك له، وأبطل شبهة المشركين بالبراهين الواضحة^(١). قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾ (٧٥) ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ﴾ (٧٦) ﴿فَلَمَّا رَأَى الْأَقْمَرَ بَارِغًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْسَ يَهْدِينِي رَبِّي لَا أَكُونُ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ﴾ (٧٧) ﴿فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَارِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَنْفَوِمَ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾ (٧٨) ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (٧٩) ﴿وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ (الأنعام: ٧٥ - ٨١).

(١) الحكيم الجديدة بالإذاعة (ص: ١٣).

حوار إبراهيم عليه السلام مع النمرود:

كان الحوار بين إبراهيم عليه السلام والنمرود في مسألة الربوبية، كما أوضح قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ (البقرة: ٢٥٨). قال الحافظ ابن كثير: ذكر السُّدِّيُّ أن هذه المناظرة كانت بين إبراهيم عليه السلام ونمرود بعد خروج إبراهيم من النار، ولم يكن اجتمع بالملك إلا في ذلك اليوم، فجرت بينهما هذه المناظرة. اهـ^(١)

حوار إبراهيم عليه السلام مع الملائكة:

لقد تحاور إبراهيم عليه السلام مع الملائكة في شأن إهلاك قوم لوط، كما قال تعالى: ﴿ فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجْدِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ ﴾ (هود: ٧٤). قال الحافظ ابن كثير: قال سعيد بن جبیر: لما جاء جبريل ومَنْ معه قالوا له: ﴿ إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ ﴾ (العنكبوت: ٣١). قال لهم: أتهلكون قرية فيها ثلاثمائة مؤمن؟ قالوا: لا، قال: أفهلكون قرية فيها مائتا مؤمن؟ قالوا: لا، قال: أريتكم إن كان فيها رجل واحد مسلم أتهلكونها؟ قالوا: لا، فقال إبراهيم عليه السلام عند ذلك: ﴿ إِنِّي فِيهَا لُوطًا قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا

(١) تفسير ابن كثير (١/٣١٣).

لَنُنَجِّيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرًا تَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٣٢﴾ (العنكبوت: ٣٢). فسكت عنهم واطمأنت نفسه. اهـ^(١)

حوار موسى عليه السلام مع فرعون:

ابتدأ فرعون الحوار بالاستفسار والسؤال عن حقيقة الإله الذي أرسل موسى عليه السلام، فكان الجواب فيه البيان الشافي لحقيقة رب العالمين. قال تعالى: ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٢﴾ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٢٣﴾ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْتَمِعُونَ ﴿٢٤﴾ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٥﴾ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ﴿٢٦﴾ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢٧﴾ قَالَ لَنْ اتَّخَذَتِ إِلَهًا غَيْرِي لِأَجْعَلَكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ﴿٢٨﴾ قَالَ أُولَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ ﴿٢٩﴾ قَالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٣٠﴾ (الشعراء: ٢٣ - ٣١).

ويظهر من الحوار أن موسى عليه السلام تَلَطَّفَ مع فرعون طمعاً في استجابته للدعوة، وإرخاء لعنان الحوار معه، مريداً لقهره بالحجة الدامغة في باب النبوة، وهي إظهار المعجزة، فعرض له حتى يلجئه إلى طلب المعجزة^(٢).

(١) تفسير ابن كثير (٢/٤٥٢).

(٢) فتح البيان (٧/١٣).

حوار مؤمن آل فرعون:

وهو نموذج يتكرر. إذ كل فرعون لا يأتي إلا ومعه قائم لله بحجة، لا يخشى في الله لومة لائم، يكتم إيمانه.. حتى إذا وجد الباطل يهيم ليبطش بالحق صار سكوته إثماً، وصار أمره ونهيه. وقوله الحق واجباً.

يبدأ فرعون فيتهم موسى عليه السلام بالسحر والكذب، ويأمر بقتل الأبناء، واستحياء النساء. ثم يمضي إلى موسى نفسه فيأمر بقتله لأنه يخشى أن يبدل دين قومه أو أن يظهر في الأرض الفساد!!

ويستعيد موسى بربه من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب. ويهم فرعون اللعين بالتنفيذ، فينهض المؤمن الذي يكتم إيمانه ليلقنهم دروساً، وليقول كلمة الحق، وليجادلهم ولنستمع إلى الآيات:

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿١٢﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَمَجَنَ وَقُرُونِ فَقَالُوا سَحَرٌ كَذَّابٌ ﴿١٣﴾ فَلَمَّا جَاءَهُم بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿١٤﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ﴿١٥﴾ وَقَالَ مُوسَى إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ ﴿١٦﴾ وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ ﴿١٧﴾ يَنْقُومَ لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَىٰ وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴿١٨﴾ وَقَالَ الَّذِي

ءَامَنَ يَقُومُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ ﴿٢٣﴾ مِثْلَ ذَابِ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ ﴿٢٤﴾ وَيَقُومُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ﴿٢٥﴾ يَوْمَ تُنْزَلُونَ مُدْبِرِينَ مَا لَكُمْ مِنْ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٢٦﴾ (غافر: ٢٣-٣٣).

وكانت النتيجة بعد هذا الحوار الكريم والدعوة الطيبة وكلمة الحق :

﴿ فَوَقَّهَ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكَرُوا وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ﴿٤٥﴾ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴾. (غافر: ٤٥-٤٦)

حوار أصحاب الجنة مع أصحاب النار:

في الحوار أطراف ثلاثة: أهل الجنة، وأهل النار، وأصحاب الأعراف.

- يبدأ الحوار بأصحاب الجنة: ﴿ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ وَنُودُوا أَنْ تِلْكَمُ الْجَنَّةُ أَوْرَثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (الأعراف: ٤٣).

- ثم يتوجهون إلى أصحاب النار: ﴿ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿٤٤﴾ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَفِرُونَ ﴾ (الأعراف: ٤٤-٤٥).

- وهنا يظهر صوت أصحاب الأعراف متوجهين لأصحاب الجنة: ﴿ وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَتِهِمْ وَنَادَوْا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلِّمُوا عَلَيْهِمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴾ (الأعراف: ٤٦).

- ثم ينتقل الحوار إلى أصحاب النار: ﴿وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ (٤٩) وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رَجُلًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٥٠﴾ أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ﴾ (الأعراف: ٤٩).

- وتأتي خاتمة الحوار ندماً يوم لا ينفع الندم: ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ (الأعراف: ٥٠).

ويأتي التبكيت لهم من أهل الجنة مع الحرمان أليماً ﴿قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ (٥١) الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ نَنسِلُهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَا كَانُوا بِثَائِتِينَ يَجْحَدُونَ﴾ (الأعراف: ٥٠-٥١).



الفصل الرابع

صور الحوار في السنة النبوية

أ- الحوار في الدعوة إلى الله :

لقد كان الحوار أساساً في الدعوة إلى الله تعالى ، وكان النبي ﷺ يدعو قومه ليلاً ونهاراً مستخدماً أساليب الحوار وطرقه ، ومن الأمثلة التي حفظتها لنا السيرة النبوية في ذلك :

١ - حوار الرسول ﷺ مع عتبة بن ربيعة :

أرسلت قريش عتبة بن ربيعة إلى الرسول ﷺ يُحادثه ، ويفاوضه ويُغريه ، فجلس عتبة إلى الرسول ﷺ وقال : «يا بن أخي ، إنك منا حيث قد علمت من الشطر في العشيرة ، والمكان في النسب ، وإنك قد أتيت قومك بأمر عظيم ، فرقت به جماعتهم ، وسفهت به أحلامهم ، وعبت به مَنْ مضى من آبائهم ، فاسمع مني أعرض عليك أموراً لعلك تقبل بعضها».

فقال الرسول : «قُلْ - يا أبا الوليد- أَسْمَعْ».

قال : «يا بن أخي ، إن كنت إنما تريد بما جئت به من هذا الأمر مالاً ، جمعنا لك من أموالنا ، وإن كنت إنما تريد به شرفاً ، سودناك علينا حتى لا نقطع أمراً دونك ، وإن كنت إنما تريد به ملكاً ملكناك علينا ، وإن كان هذا الذي يأتيك رثياً تراه ، لا تستطيع رده عن نفسك ، طلبنا لك الطب ، وبذلنا فيه أموالنا حتى نُبرئك منه ، فإنه ربما غلب التابع على الرجل حتى يُدَاوِي منه».

حتى إذا فرغ عتبة ورسول الله ﷺ يستمع إليه ، قال : «أوقد فرغت يا أبا الوليد؟^(١)»، قال : «نعم»، قال : «فاسمع مني»، قال : «أفعل»، فقال رسول الله ﷺ :

(١) انظر إلى الأدب النبوي الرفيع في الحوار بحسن الإنصات والاستماع مما ينتقده الكثيرون الآن في حواراتهم من كثرة المقاطعة والشغب ورفع الصوت.

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته قرآناً عربياً

لقوم يعلمون بشيراً ونذيراً فأعرض أكثرهم فهم لا يسمعون﴾ [فصلت: ١-١٤].

ثم مضى رسول الله ﷺ: فيها يقرؤها عليه، فلما سمعها أنصت لها، وألقى يده خلف ظهره معتمداً عليها، يسمع منه ثم انتهى رسول الله ﷺ إلى السجدة فيها فسجد، ثم قال: «قد سمعت يا أبا الوليد، فأنت وذاك»، أي: وما تختار، فقام عتبة إلى أصحابه فقال بعضهم: «نخلف بالله، لقد جاءكم أبو الوليد بوجه غير الوجه الذي ذهب به»، وطلب عتبة منهم أن يدعوا الرسول ﷺ وشأنه، فأبوا وقالوا له: «سحرك يا أبا الوليد بلسانه»^(١).

ومن صور الحوار في الدعوة إلى الله أيضاً:

حوار جعفر بن أبي طالب ﷺ مع أصحابه النجاشي:

أرسل النجاشي إلى أصحاب رسول الله ﷺ، فلما جاءوا- وقد دعا النجاشي أساقفته، فنشروا مصاحفهم حوله سألهم قائلاً: «ما هذا الذي فارقتم فيه قومكم، ولم تدخلوا ديني، ولا دين أحد من أهل الملل؟!». .

فأجابه جعفر قائلاً: «أيها الملك، كنا أهل جاهلية، نعبد الأصنام، ونأكل الميتة، ونأتي الفواحش، ونقطع الأرحام، ونُسيء الجوار، ويأكل القوي منا الضعيف، فكنا على ذلك حتى بعث الله رسولا منا، نعرف نسبه وصدقه وأمانته، وعفافه، فدعانا إلى الله لنوحده ونعبده، ونخلع ما كنا نعبد نحن وآباؤنا من دونه من الحجارة والأوثان وأمرنا بصدق الحديث، وأداء الأمانة، وصلة الرحم، وحسن الجوار، والكف عن المحارم والدماء، ونهانا عن الفواحش، وقول الزور، وأكل مال اليتيم، وقذف المحصنة، وأمرنا أن نعبد الله وحده، ولا نشرك به شيئاً، فأمرنا بالصلاة والزكاة، والصيام، وعدد علينا أمور الإسلام - فصدقناه وأمنا به، واتبعناه على ما جاء به من عند الله، فعبدا الله،

(١) سيرة ابن هشام (٣١٣/١)، وحسن إسناده الألباني في تخريجه فقه السيرة للغزالي ص ١٣.

فعدا علينا قومنا، فعذبونا وفتنونا عن ديننا؛ ليردونا إلى عبادة الأوثان من عبادة الله، وأن نستحل ما كنا نستحل من الخبائث، فلما قهرونا وظلمونا، وضيقوا علينا، وحالوا بيننا وبين ديننا، خرجنا إلى بلادك، واخترناك على من سواك، وورغبنا في جوارك، ورجونا ألا نظلم عندك أيها الملك».

فقال النجاشي: «هل معك مما جاء به عن الله من شيء؟» .

فقرأ عليه صدرًا من ﴿كهيعص﴾ فبكى النجاشي حتى اخضلت لحيته وبكت أساقفته حتى أخضلوا مصاحفهم حين سمعوا ما تلا عليهم، ثم قال: «إن هذا والذي جاء به عيسى ليخرج من مشكاة واحدة» .

ب - الحوار بين المسلمين:

إن المتأمل في أحاديث الرسول ﷺ يجد أن جانب الحوار أساسي فيها، فقد كان النبي ﷺ يتخذ من الحوار سبيلاً إلى تعليم أصحابه الكرام أحكاماً جديدة، وكان الصحابة يسألونه ﷺ كي يتعلموا منه.

ففي جميع أبواب الحديث الشريف: الذكر، والدعاء، والأخلاق، والعبادات والمعاملات، ومن قبل في أمور العقيدة والقضاء والقدر نجد البحث عن المعرفة أمراً أساسياً في محاوراته ﷺ.

ولقد سجلت كتب السنة النبوية تساؤلات متعددة وقعت من الصحابة رضي الله عنهم لرسول الله ﷺ، تتعلق بقضايا العقيدة وبدء الخلق، والقدر، والتشريعات، والعبادات، وعلى سبيل المثال:

١ - الحوار حول العقيدة

عن عمران بن حصين - رضي الله عنهما - قال دخلت على النبي ﷺ وعقلت ناقتي بالباب فأتاه ناس من بني تميم فقال: «اقبلوا البشرى يا بني تميم». قالوا قد بشرتنا فأعطنا مرتين ثم دخل عليه ناس من أهل اليمن فقال: «اقبلوا البشرى يا أهل

اليمن إذ لم يقبلها بنو تميم» قالوا: قد قبلنا يا رسول الله. قالوا: جئناك نسألك عن هذا الأمر. قال: «كان الله ولم يكن شيء غيره وكان عرشه على الماء وكتب في الذكر كل شيء وخلق السموات والأرض». فنادى مناد ذهبت ناقتك يا ابن الحصين فانطلقت فإذا هي يقطع دونها السراب فوالله لوددت أني كنت تركتها^(١).

ففي هذا الحديث يقص عمران بن حصين مشهداً في مجلس رسول الله ﷺ، لقد دخل عليه بنو تميم فقال لهم اقبلوا البشري أي هلموا أعلمكم عملاً صالحاً يصل بكم إلى الجنة ويحقق لكم السعادة الأبدية، لكن القوم ظنوا البشري مالاً ومأكلاً ومشارب، فطلبوا العطاء العاجل وألحوا في سؤاله. وفي هذه الأثناء دخل قوم آخرون جاءوا من أجل الهدف السامي والاستقامة على الحق، فبدأ الرسول ﷺ يشرح ويبين بدء الخلق ويجيب على تساؤلات القوم.

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي ﷺ خرج حين زاغت الشمس فصلى الظهر فلما سلم قام على المنبر فذكر الساعة وذكر أن بين يديها أموراً عظيماً ثم قال: من أحب أن يسأل عن شيء فليسأل عنه فوالله لا تسألوني عن شيء إلا أخبرتكم به ما دمت في مقامي هذا قال أنس: فأكثر الناس البكاء وأكثر رسول الله ﷺ أن يقول: سلوني. فقال أنس: فقام إليه رجل فقال: أين مدخلي يا رسول الله. قال: النار. فقام عبد الله بن حذافة فقال: من أبي يا رسول الله. قال: أبوك حذافة. قال: ثم أكثر أن يقول: سلوني سلوني. فبرك عمر على ركبتيه فقال: رضينا بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ رسولاً قال: فسكت رسول الله ﷺ حين قال عمر ذلك. ثم قال رسول

(١) رواه البخاري [٣١٩٠-٣١٩١] كتاب بدء الخلق، باب ما جاء في قول الله تعالى [وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه] [سورة الروم، آية: ٢٧]، والترمذي [٣٩٥١]، كتاب المناقب، باب: في ثقيف وبني حنيفة، وأحمد [١٩٣٢١].

الله ﷺ: والذي نفسي بيده لقد عرضت علي الجنة والنار أنفا في عرض هذا الحائط وأنا أصلي فلم أر كاليوم في الخير والشر^(١).

ومعنى هذا الحديث: أن النبي ﷺ أخذ يحث الناس على التساؤل عما يعن لهم من أمور الدين وعقائد الإسلام وحقائق الوجود، لكن البعض أخذ يسأل عن أمور ليست من الدين في شيء، حتى سأل أحدهم عن مصيره في الآخرة أفي الجنة أم النار؟ وسأل آخر عن حقيقة نسبه إلى أبيه. وهنا أدرك عمر بن الخطاب ﷺ بفطرته ونقاء سريرته وصدق عقيدته أن الأمر بدأ يأخذ مسلكاً قد يغضب الله ورسوله فجثا على ركبتيه وقال: رضينا بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ رسولاً^(٢).

عن معاذ ﷺ قال كنت ردف النبي ﷺ على حمار يقال له غفير فقال: يا معاذ هل تدري ما حق الله على عباده وما حق العباد على الله. قلت: الله ورسوله أعلم. قال: فإن حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به شيئاً. فقلت: يا رسول الله أفلا أبشر به الناس. قال: لا تبشرهم فيتكلوا^(٣).

ويستفاد من هذا الحوار وقوع اجتهد الصحابة في زمن النبي ﷺ وأن المجتهد لا لوم عليه إذا بذل وسعه وإن لم يصب الحق، وأنه إذا عمل بالاجتهاد لا تجب عليه الإعادة^(٤).

(١) رواه البخاري [٧٢٩٤]، في كتاب الاعتصام، باب: ما يكره من كثرة السؤال وتكلف ما لا يعنيه، ومسلم (٢٣٥٩) كتاب الفضائل باب توقيره - صلى الله عليه وسلم - وترك إكثار سؤاله، وأحمد [١٢٢٤٨].

(٢) الحوار بين الجماعات الإسلامية (ص: ١٠١).

(٣) رواه البخاري [٢٨٥٦]، كتاب الجهاد والسير، باب: الفرس والحمار، ومسلم [٣٠]، ومسلم في الإيمان باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً. والترمذي [٢٦٤٣]، كتاب الإيمان، باب: ما جاء في افتراق هذه الأمة.

(٤) فتح الباري (١/٤٤٤).

٢- الحوار في القضاء والقدر:

عن علي بن أبي طالب عليه السلام قال: إن رسول الله ﷺ طرده فاطمة بنت النبي ﷺ ليلة فقال: «ألا تصليان؟» فقلت: يا رسول الله أنفسنا بيد الله فإذا شاء أن يبعثنا بعثاً. فانصرف حين قلت ذلك، ولم يرجع شيئاً ثم سمعته وهو يضرب فخذه يقول: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾^(١).

لقد حرص الرسول ﷺ على إيقاظ ابنته وزوجها لصلاة الليل؛ حتى يحصلوا على الثواب الجزيل الذي أعده الله للمستغفرين بالأسحار. واعتذر علي بن أبي طالب عليه السلام بالقدر وقال: يا رسول الله أنفسنا بيد الله فإذا شاء أن يبعثنا بعثاً. وبمجرد أن سمع الرسول ﷺ هذا الاعتذار لم يراجع علياً بشيء وإنما خرج متعجباً وهو يذكره بقول الله تعالى: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ (الكهف: ٥٤).

وعن عبد الله بن عمرو - رضي الله عنهما - أن نفراً كانوا جلوساً بباب النبي ﷺ فقال بعضهم: ألم يقل الله كذا وكذا وقال بعضهم ألم يقل الله كذا وكذا فسمع ذلك رسول الله ﷺ فخرج كأنما فقي في وجهه حب الرمان فقال: «بهذا أمرتم أو بهذا بعثتم أن تضربوا كتاب الله بعضه ببعض إنما ضلت الأمم قبلكم في مثل هذا إنكم لستم مما هاهنا في شيء انظروا الذي أمرتم به فاعملوا به والذي نهيتم عنه فانتهوا»^(٢).

(١) رواه البخاري [١١٢٧]، أبواب التهجد، باب تحريض النبي على صلاة الليل والنوافل من غير إيجاب، ومسلم [٧٧٥] كتاب صلاة المسافرين، باب ما روي فيمن نام الليل أجمع حتى أصبح، وأحمد [٩٠٢].

(٢) صحيح. رواه ابن ماجه [٨٥]، في المقدمة، باب في القدر، وقال في الزوائد: هذا إسناد صحيح رجاله ثقات، وأحمد [٦٨٠٦]، وهذا لفظه. وَرَوَى مُسْلِمٌ [٢٦٦٦]، نحوه بدون موضع الشاهد، وصححه الألباني في صحيح ابن ماجه [٦٩]، والمشكاة [٩٨، ٩٩، ٢٣٧] والظلال [٤٠٦]، والتعليق الرغيب [٨١/١] ٨٢-٨١.

وفي موقف آخر تساءل الصحابة في أمر القدر "كما جاء عن علي بن أبي طالب عليه السلام قال: كنا في جنازة في بقيع الغرقد فأتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعد وقعدنا حوله ومعه مخضرة فنكس فجعل ينكت بمخضرته^(١) ثم قال: «ما منكم من أحد، ما من نفس منقوسة إلا وقد كتب الله مكانها من الجنة والنار، وإلا وقد كتبت شقية أو سعيدة». فقال رجل: يا رسول الله أفلا نمكث على كتابنا وندع العمل؟ فقال: «من كان من أهل السعادة فسيصير إلى عمل أهل السعادة، ومن كان من أهل الشقاوة فسيصير إلى عمل أهل الشقاوة، فقال: اعملوا فكل ميسر؛ أما أهل السعادة فيسرون لعمل أهل السعادة وأما أهل الشقاوة، فيسرون لعمل أهل الشقاوة»، ثم قرأ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى ﴿١﴾ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ﴿٢﴾ فَسَنِيَرُهُ لِلْيُسْرَى ﴿٣﴾ وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى ﴿٤﴾ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى ﴿٥﴾ فَسَنِيَرُهُ لِلْعُسْرَى ﴿٦﴾﴾ (الليل: ٥ - ١٠)^(٣).

وعن جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - قال: جاء سراقه بن مالك بن جعشم قال يا رسول الله بين لنا ديننا كأنا خلقنا الآن فيما العمل اليوم أفيما جفت به الأقالام وجرت به المقادير أم فيما نستقبل قال: «لا بل فيما جفت به الأقالام وجرت به المقادير». قال: ففيم العمل. فقال: «اعملوا فكل ميسر»^(٣).

(١) المخضرة - بكسر الميم - ما أخذه الإنسان بيده واختصر من عصا صغيرة وعكاز صغير وغيرها، ونكس - بتخفيف الكاف وتشديدها - لغتان فصيحتان أي خفض رأسه، ونكت أي خط خطأ يسيراً مرة بعد مرة.

(٢) رواه البخاري [١٣٦٢، ٤٩٤٨]، كتاب الجنائز، باب موعظة المحدث عند القبر، ومسلم [٢٦٤٧]، واللفظ له في كتاب القدر، باب كيفية الخلق الآدمي في بطن أمه وأبو داود [٤٦٩٤]، والترمذي [٣٣٤٤].

(٣) رواه مسلم [٢٦٤٨]، وأحمد [١٣٧٠٢]، كتاب القدر، باب كيفية الخلق الآدمي في بطن أمه وكتابه رزقه وأجله وعمله وشقاوته وسعادته.

وعن أبي الأسود الديلي قال: قال لي عمران بن الحصين: أرأيت ما يعمل الناس اليوم ويكدحون فيه شيء قضى عليهم ومضى عليهم من قدر ما سبق أو فيما يستقبلون به مما أتاهم به نبيهم وثبتت الحجة عليهم. فقلت: بل شيء قضى عليهم ومضى عليهم. قال فقال: أفلا يكون ظلماً. قال: ففزع من ذلك فزعا شديداً وقلت: كل شيء خلق الله وملك يده فلا يسأل عما يفعل وهم يسألون. فقال لي: يرحمك الله إني لم أرد بما سألتك إلا لأحزر عقلك. إن رجلين من مزينة أتيا رسول الله ﷺ فقالا: يا رسول الله أرأيت ما يعمل الناس اليوم ويكدحون فيه شيء قضى عليهم ومضى فيهم من قدر قد سبق أو فيما يستقبلون به مما أتاهم به نبيهم وثبتت الحجة عليهم. فقال: لا بل شيء قضى عليهم ومضى فيهم وتصديق ذلك في كتاب الله عز وجل: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ۖ فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ۗ﴾^(١).

٣- الحوار في الجانب التشريعي:

عن ابن عباس ؓ أن هلال بن أمية قذف امرأته عند النبي ﷺ بشريك بن سحماء فقال النبي ﷺ: «البينة أو حد في ظهرك». فقال: يا رسول الله إذا رأي أحدنا على امرأته رجلاً ينطلق يلتمس البينة. فجعل النبي ﷺ يقول: البينة وإلا حد في ظهرك. فقال هلال: والذي بعثك بالحق إني لصادق فلينزلن الله ما يبرئ ظهري من الحد. فنزل جبريل وأنزل عليه: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ﴾ فقرأ حتى بلغ ﴿إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾. فانصرف النبي ﷺ فأرسل إليها فجاء هلال فشهد والنبي ﷺ يقول: «إن الله يعلم أن أحدكما كاذب فهل منكما تائب». ثم قامت

(١) رواه مسلم [٢٦٥٠]، كتاب القدر، كيفية خلق الآدمي في بطن أمه وكتابة رزقه وأجله وعمله

وشقاوته وسعادته، وأحمد [١٩٤٢٤].

فشهدت فلما كانت عند الخامسة وقفوها وقالوا: إنها موجبة. قال ابن عباس: فتلكأت ونكصت حتى ظننا أنها ترجع. ثم قالت: لا أفضح قومي سائر اليوم. فمضت فقال النبي ﷺ: أبصروها فإن جاءت به أكحل العينين سابغ الألتين خدلج الساقين فهو لشريك بن سحماء. فجاءت به كذلك فقال النبي ﷺ: لولا ما مضى من كتاب الله لكان لي ولها شأن^(١).

إن الله تعالى جعل حد القاذف بالزنا ثمانين جلدة ما لم يأت بأربعة شهداء لكن ما الحكم إذا قذف الرجل زوجته أخرج يلتمس البينة فيكون المشهد قد انتهى أم يسكت ويكون ديوثا؟ لقد جاء هلال بن أمية يتهم امرأته بالزنا ولم يكن أمام الرسول ﷺ بد من بيان حكم القذف العام الذي نزلت به الآيات، وظل الرجل يجادل رسول الله ﷺ حتى نزل الوحي يستثنى الأزواج من هذا الحكم العام، ويجعل لهم حكما خاصا هو اللعان.

وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت: تبارك الذي وسع سمعه كل شيء، إني لأسمع كلام خولة بنت ثعلبة، ويخفي عليّ بعضه، وهي تشتكي زوجها إلى رسول الله ﷺ وتقول: يا رسول الله أكل شبابي ونثرت له بطني، حتى إذا كبر سني، وانقطع ولدي ظاهر مني، اللهم إني أشكو إليك، فما برحت حتى نزل جبريل عليه السلام بهذه الآيات: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَدِّلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾ (المجادلة: ١)^(٢).

(١) رواه البخاري [٤٧٤٧]، كتاب التفسير، باب: [والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين] الآية من (سورة النور، آية: ٧)، وأبو داود [٢٢٥٠]، كتاب الطلاق، باب في اللعان، والترمذي، [٣١٧٩] كتاب تفسير القرآن، باب (تابع ٢٥).

(٢) صحيح. رواه ابن ماجه [٢٠٦٣]، كتاب الطلاق، باب الظهار، والحاكم (٥٢٣/٢)، (٣٨٢/٧)، والحديث صححه الألباني في: صحيح سنن ابن ماجه [١٦٩١]، والإرواء [١٧٥/٧].

إن الظهار كان طلاقاً في الجاهلية، وكان أوس بن الصامت شيخاً كبيراً، فظاهر من امرأته خولة بنت ثعلبة، فجاءت تلتمس الفتوى من رسول الله ﷺ فأخبرها أنها قد حرمت عليه، لكن المرأة كانت في حاجة إلى زوجها والد أبنائها وعائلها فقالت: إن لي منه صغاراً إن ضممتهم إليه ضاعوا وإن ضممتهم إلي جاعوا. وظلت تجادل رسول الله ﷺ وتقول إنه لم يذكر طلاقاً، حتى نزل الوحي بحكم جديد هو أن الظهار ليس طلاقاً وإنما فيه كفارة عتق رقبة أو صيام شهرين متتابعين أو إطعام ستين مسكيناً على هذا الترتيب.

وعن أبي ذر رضي الله عنه قال: كنت أمشي مع النبي ﷺ في حرة بالمدينة فاستقبلنا أحد فقال: «يا أبا ذر. قلت: لبيك يا رسول الله فقال: ما يسرني أن عندي مثل أحد هذا ذهباً، تمضي على ثلاثة أيام وعندي منه دينار، إلا شيء أرصده لدين، إلا أن أقول به في عباد الله هكذا وهكذا وهكذا»، عن يمينه وعن شماله وعن خلفه، ثم سار فقال: «إن الأكثرين هم المقلون يوم القيامة إلا من قال بالمال هكذا وهكذا وهكذا»، عن يمينه وعن شماله ومن خلفه، «وقليل ما هم»^(١).

وعن أنس رضي الله عنه قال: جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي ﷺ يسألون عن عبادة النبي ﷺ، فلما أخبروا كأنهم تقالوها وقالوا: أين نحن من النبي ﷺ، قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، قال أحدهم: أما أنا فأصلي أبداً. وقال الآخر: وأنا أصوم الدهر ولا أفطر. وقال الآخر: وأنا أعتزل النساء فلا أتزوج أبداً. فجاء رسول الله ﷺ إليهم فقال: «أنتم الذين قلتم كذا وكذا؟ أما والله إني لأخشاكم لله وأتقاكم له ولكني أصوم وأفطر، وأصلي وأرقد، وأتزوج النساء، فمن رغب عن سنتي فليس مني»^(٢).

(١) رواه البخاري [٦٢٦٨]، كتاب الاستئذان، باب من أجاب بلبيك وسعديك، ومسلم [٩٤]، مختصر في الإيمان، باب من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة، وأحمد [٢٠٨٤٠].

(٢) رواه البخاري [٥٠٦٣]، كتاب النكاح، باب الترغيب في النكاح، ومسلم [١٤٠١].

٤- الحوار لتطبيب النفس :

حوار النبي ﷺ مع الأنصار :

في أعقاب معركة حُنين وزع النبي ﷺ الغنائم - وكانت كثيرة - في قُريش ، وفي قبائل العرب ، ولم يُعطِ الأنصار منها شيئاً ، فغضب بعضهم ، حتى قال قائلهم : « لَقِيَ - والله - رسول الله قومه ».

فدخل عبد الله بن سعد بن عُبادة - وكان زعيم قومه الخزرج - حيّاً من الأنصار - فقال : « يا رسول الله ، إن هذا الحيّ من الأنصار ، قد وجدوا عليك في أنفسهم ؛ لما صنعت في هذا الفياء الذي أصبت ، فقسمت في قومك ، وأعطيت عطايا عظاماً في قبائل العرب ، ولم يكُ في هذا الحيّ من الأنصار منها شيء ! » ، فقال رسول الله ﷺ « فأين أنت من قومك يا سعد ؟ ».

فقال : « يا رسول الله ، ما أنا إلا من قومي ».

قال : « فاجمع لي قومك في هذه الحظيرة ».

فخرج سعدٌ ، فجمع الأنصار ، فأتاهم رسول الله ﷺ ، فحمد الله ، وأثنى عليه بما هو أهله ، ثم قال : « يا معشر الأنصار ، مقالةً بلغتني عنكم ، وجدّةً وجدتموها عليّ في أنفسكم ، ألم آتكم ضلّالاً فهداكم الله ، وعالةً فأغناكم الله ، وأعداءً فألف الله بين قلوبكم ؟ ! ».

قالوا : « بلى ، الله ورسوله آمنٌ وأفضلُ »^(١).

ثم قال : « ألا تُجيبوني يا معشر الأنصار ؟ ! ».

قالوا : « بما نُجيبُك يا رسول الله ؟ الله ورسوله المنُّ والفضلُ ».

قال : « أمّا والله ، لو شئتم لقلُتُم - ولصدّقتم ولصدّقتم - : أتيتنا مُكذِّباً فصدّقناك ، ومُخذولاً فنصرناك ، وطريداً فأويناك ، وعائلاً فواسيناك . أوجدتم - يا

(١) من امن ، أي أكثر منة علينا وأعظم.

معشر الأنصار - في لُعاة^(١)، من الدنيا، تألفتُ بها قلوب قوم ليسلموا، وَوَكَلْتُكُمْ إلى إسلامكم؟ ألا ترضون - يا معشر الأنصار - أن يذهبُ الناسُ بالشَّاةِ والبعير، وترجعوا برسول الله إلى رحالكُم؟! فوالذي نفس محمد بيده، لولا الهجرة لكنتُ امرأً من الأنصار، ولو سلكَ النَّاسُ شِعْبًا وسلكَتِ الأنصارُ شِعْبًا، لسلكَتُ شِعْبَ الأنصار، اللهم ارحم الأنصار، وأبناء الأنصار، وأبناء أبناء الأنصار»، فبكى القومُ حتَّى أَخْضَلُوا لِحَاهُمُ^(٢)، وقالوا: «رضينا برسول الله قسماً وحظاً»^(٣).



(١) اللعاة: من النباتات الخضراء تسرع العين شَبَّهَ الدنيا بها.

(٢) أي: بلوها بالدموع.

(٣) رواه البخاري (٤٣٣١) و (٧٢٤٥) ومسلم (١٠٦١).

الفصل الخامس

صور من الحوار بين الصحابة رضي الله عنهم

الصحابة هم أعلم الناس بهدي النبي ﷺ، وعنه تلقوا الأحكام، وكانوا إذا اختلفوا حال حياته احتكموا إليه ﷺ، فلما قبض تحاوروا، وتناظروا، وتشاوروا، وردوا خلافهم إلى سنته ﷺ. والحوارات بينهم لا تكاد تحصى، وإليك نماذج منها:

الحوار يوم السقيفة:

تحاور أصحاب رسول الله ﷺ يوم السقيفة، وتدافعوا وتناظروا، حتى صدر الحق في أهله، فقد روت عائشة - رضي الله عنها - زوج النبي ﷺ أن رسول الله ﷺ مات وأبو بكر بالسنح - قال إسماعيل يعني بالعالية - فقام عمر يقول: والله ما مات رسول الله ﷺ. قالت: وقال عمر: والله ما كان يقع في نفسي إلا ذاك وليبعثه الله فليقطعن أيدي رجال وأرجلهم. فجاء أبو بكر فكشف عن رسول الله ﷺ فقبله. قال: بأبي أنت وأمي طبت حياً وميتاً والذي نفسي بيده لا يذيقك الله الموتتين أبداً. ثم خرج فقال: أيها الخالف على رسلي. فلما تكلم أبو بكر جلس عمر فحمد الله أبو بكر وأثنى عليه وقال: ألا من كان يعبد محمداً ﷺ فإن محمداً قد مات ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت. وقال: (إنك ميت وإنهم ميتون) وقال: (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزى الله الشاكرين). قال: فنشج الناس يبيكون. قال: واجتمعت الأنصار إلى سعد بن عباد في سقيفة بني ساعدة فقالوا: منا أمير ومنكم أمير فذهب إليهم أبو بكر وعمر بن الخطاب وأبو عبيدة بن الجراح فذهب عمر يتكلم فأسكته أبو بكر وكان عمر يقول: والله ما أردت بذلك إلا أني قد هيأت كلاماً قد أعجبني خشيت أن لا يبلغه أبو بكر ثم تكلم أبو بكر فتكلم أبلغ الناس فقال في كلامه: نحن الأمراء وأنتم الوزراء فقال الحباب بن المنذر: لا والله لا نفعل

منا أمير ومنكم أمير. فقال أبو بكر: لا ولكننا الأمراء وأنتم الوزراء هم أوسط العرب داراً وأعربهم أحساباً، فبايعوا عمر، أو أبا عبيدة بن الجراح. فقال عمر: بل نبايعك أنت فأنت سيدنا وخيرنا وأحبنا إلى رسول الله ﷺ فأخذ عمر بيده فبايعه وبايعه الناس^(١).

الحوار بينهم في القدر:

عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه خرج إلى الشام حتى إذا كان بسرف لقيه أمراء الأجناد أبو عبيدة بن الجراح وأصحابه فأخبروه أن الوباء قد وقع بأرض الشام. قال ابن عباس: فقال عمر: ادع لي المهاجرين الأولين. فدعاهم فاستشارهم وأخبرهم أن الوباء قد وقع بالشام فاختلفوا فقال بعضهم: قد خرجت لأمر ولا نرى أن ترجع عنه. وقال بعضهم: معك بقية الناس وأصحاب رسول الله ﷺ ولا نرى أن نُقَدِّمَهُمْ على هذا الوباء. فقال: ارتفعوا عني. ثم قال: ادعوا لي الأنصار. فدعوتهم، فاستشارهم فسلخوا سبيل المهاجرين واختلفوا كاختلافهم فقال: ارتفعوا عني. ثم قال: ادع لي مَنْ كان ها هنا من مشيخة قريش من مُهاجرة الفتح. فدعوتهم فلم يَخْتَلَفْ منهم عليه رجلان فقالوا: نرى أن ترجع بالناس ولا نُقَدِّمَهُمْ على هذا الوباء. فنادى عمر في الناس: إني مُصَبِّحٌ على ظهر فأصبحوا عليه قال أبو عبيدة بن الجراح: أفراراً من قدر الله؟ فقال عمر: لو غَيْرُكَ قالها يا أبا عبيدة، نعم نفر من قَدَرِ الله إلى قَدَرِ الله أَرَأَيْتَ لو كان لك إبل هبطت وادياً له عَدَوَتَانِ، إحداهما خصبة، والأخرى جَدْبَةٌ أليس إن رعيت الخصبة رعيتها بقدر الله وإن رعيت الجدبة رعيتها بقدر الله؟ قال: فجاء عبد الرحمن بن عوف وكان متغيباً في بعض حاجته فقال: إن عندي في هذا علماً سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إذا

(١) رواه البخاري [٣٦٦٧]، كتاب فضائل الصحابة، باب قول النبي لو كنت متخذاً خليلاً.

سمعتهم به بأرض فلا تقدموا عليه ، وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه». قال : فحمد الله عمر ثم انصرف^(١).

الحوار بينهم في جمع القرآن:

عن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال : أرسل إليّ أبو بكر مَقْتَلَ أهل اليمامة فإذا عمر بن الخطاب عنده قال أبو بكر رضي الله عنه : إن عمر أتاني فقال : إن القتل قد اسْتَحَرَّ يوم اليمامة بقراء القرآن وإني أخشى أن يَسْتَحَرَّ القتل بالقراء بالمواطن فيذهب كثير من القرآن وإني أرى أن تأمر بجمع القرآن قلت لعمر : كيف تفعل شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ قال عمر : هذا والله خير. فلم يزل عمر يراجعني حتى شرح الله صدري لذلك ورأيت في ذلك الذي رأي عمر قال زيد : قال أبو بكر : إنك رجل شاب عاقل لا نتهمك وقد كنت تكتب الوحي لرسول الله ﷺ فتتبع القرآن فاجمعه. فوالله لو كلفوني نقل جبل من الجبال ما كان أثقل عليّ مما أمرني به مِنْ جمع القرآن. قلت : كيف تفعلون شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ؟ قال : هو والله خير. فلم يزل أبو بكر يراجعني حتى شرح الله صدري للذي شرح له صدر أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما-^(٢).

الحوار بينهم في قتال مانعي الزكاة:

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : لما توفي رسول الله ﷺ وكان أبو بكر رضي الله عنه وكَفَرَ مَنْ كَفَرَ من العرب فقال عمر رضي الله عنه : كيف تقاتل الناس ، وقد قال رسول الله ﷺ : «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فمن قالها فقد عصم مني ماله ونفسه إلا بحقه

(١) رواه البخاري [٥٧٢٩] ، في كتاب الطب ، باب ما يذكر في الطاعون ، ومسلم [٢٢١٩] ، كتاب الطب والمرض ، باب الطاعون والطيرة والكهانة ونحوهما.

(٢) رواه البخاري [٤٩٨٦] ، [١٤٠٠] ، في كتاب فضائل القرآن ، باب جمع القرآن ، والترمذي [٣١٠٣] ، كتاب تفسير القرآن ، باب (تابع باب ١٠).

وحسابه على الله». فقال : والله لأقاتلن مَنْ فَرَّقَ بين الصلاة والزكاة فإن الزكاة حق المال والله لو منعوني عناقاً كانوا يؤدونها إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم على منعها. قال عمر رضي الله عنه : فوالله ما هو إلا أن قد شرح الله صدر أبي بكر رضي الله عنه فَعَرَفْتُ أنه الحق^(١).

ومن الحوارات المشهورة آخر عهد الصحابة ، رضي الله عنهم :-

حوار عبد الله بن عباس - رضي الله عنهما - مع الخوارج : وقد كان لهذه المناظرة تأثير كبير في سِيرِ الأحداث فيما بعد ، حيث ظهرت حصافة ابن عباس ، وفقهه ، ومَلَكة المناظرة عنده .

عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : لما اعتزلت الحرورية قلتُ لعليّ : يا أمير المؤمنين ، أبردُ عن الصلاة ؛ فَلَعَلِّي آتي هؤلاء القوم فأكلّمهم . قال : إني أخوَفُهُم عليك ، قال : كلا إن شاء الله ، فلستُ أحسنَ ما أقدرُ عليه من هذه اليمانية ، ثم دخلتُ ، فقالوا : مرحباً بك يا ابن عباسٍ ، ما جاء بك ؟ قال : جئتُ أحدثكم عن أصحاب رسول الله ﷺ ، نَزَلَ الوحيُ وهم أعلم بتأويله .

قال بعضهم : لا تُحدِّثوه ، وقال بعضهم : لَنُحدِّثَنَّه .

قال : قلت : أخبروني ما تنقمون على ابن عم رسول الله ﷺ وخَتَنِهِ وأوَّل من آمن به ، وأصحاب رسول الله ﷺ معه ؟ !

قالوا : ثلاثاً . قلتُ : ما هن ؟ قالوا : أولهنَّ أنه حَكَمَ الرجال في دين الله ، وقد

قال تعالى : ﴿ إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ ۖ ﴾ [الأنعام : ٥٧] .

(١) رواه البخاري [١٤٠٠] ، كتاب الزكاة ، باب وجود الزكاة ، ومسلم [٢٠] ، كتاب الإيمان ، باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله .

قال : قلت : وماذا؟ قالوا : قَاتِلْ وَلَمْ يَسْبِ وَلَمْ يَغْنَمْ ، لئن كانوا كفاراً لقد حَلَّتْ له أموالهم ، ولئن كانوا مؤمنين فقد حُرِّمَتْ عليه دماؤهم!.

قال : قلت : وماذا؟ قالوا محاً نفسه من أمير المؤمنين ، فإن لم يكن أمير المؤمنين فهو أمير الكافرين!.

قال : قلت : أرأيتم إن قرأت عليكم كتاب الله المحكم ، وحدثكم عن سنة نبيكم مالا تُنكرون أترجعون؟ قالوا نعم.

قال : قلت : أما قولكم : إنه حكم الرجال في دين الله ، فإن الله يقول : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمداً فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم ﴾ [المائدة : ٩٥] ، وقال في المرأة وزوجها : ﴿ وإن خفتن شقاق بينهما فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها ﴾ [النساء : ٣٥].

أنشدكم الله ، أفحكم الرجال في حقن دمائهم وأنفسهم ، وصلاح ذات بينهم أحق ، أم في أرنبٍ ثمنها رُبْعُ درهم؟!

قالوا : في حقن دمائهم ، وصلاح ذات بينهم ، قال : أخرجتُ من هذه؟

قالوا : اللهم نعم.

قال : وما قولكم؟ قَاتِلْ وَلَمْ يَسْبِ وَلَمْ يَغْنَمْ ، أتسبون أمكم^(١) ، ثم تستحلون منها ما تستحلون من غيرها؟! فقد كفرتم ، وإن زعمتم أنها ليست أمكم فقد كفرتم ، وخرجتم من الإسلام ؛ إن الله يقول : ﴿ النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه

(١) يريد عائشة رضي الله عنها.

أمهاتهم ﴿[الأحزاب: ٦]﴾، وأنتم مترددون بين ضالّتين، فاختراروا أيهما شئتم، أخرجتُ من هذه؟.

قالوا: اللهم نعم، قال: وأما قولكم: مَحاً نفسه من أمير المؤمنين، فإن رسول الله ﷺ دعا قريشاً يوم الحديبية على أن تكتب بينهم كتاباً، فقال: اكتب: هذا ما قضى عليه محمد رسول الله، فقالوا: والله لو نعلم أنك رسول الله ما صدّدناك عن البيت وقاتلناك، ولكن اكتب: محمد بن عبد الله.

فقال: والله إني لرسول الله، وإن كذبتُموني، واكتب يا عليُّ: محمد بن عبد الله. ورسولُ الله كان أَفْضَلَ من عليٍّ، أخرجتُ من هذه؟
قالوا: اللهم نعم، فرجع منهم ألفٌ، وخرج سائرهم، فقتلوا على ضالّاتهم، قتلهم المهاجرون والأنصار^(١).



(1) أخرجه عبد الرزاق (١٥٧/١٠) وصحّح شيخ الإسلام إسناده كما بمنهاج السنة (٥٣٣/٨).

الفصل السادس

آداب الحوار

للحوار آداب يتحلى بها الداعية للتمهيد للحوار، وآداب عند البدء فيه، وآداب

بين يديه.

أولاً: الآداب التي يتحلى بها الداعية قبل البدء في الحوار:

١ - إخلاص النية لله تعالى:

ينبغي ألا يدخل الداعية في حوار مع غيره في أي أمر من الأمور إلا إذا كان موجهاً نيته لله عز وجل، لا أن يقصد إظهار براعته وثقافته، أو أن يتفوق على الآخرين أو أن ينتزع الإعجاب والثناء، فذلك مما يحبط عمله عند الله عز وجل^(١). وحقيقة الإخلاص التبرؤ من كل ما دون الله أي أن المحاور ينبغي أن يقصد وجه الله بقوله وعمله وجهاده، وأن يتغني مرضاته وحسن مثوبته^(٢). ومن أغراض الحوار أن يكون لحراسة الشريعة والذب عنها، ودلالة الناس على الهدى، وتثيبتهم عليه^(٣).

فإذا لم تخلص النية لله تعالى لم يتحقق هذا الغرض. قال الشافعي: ما ناظرت أحداً إلا تمنيت لو أن الله أظهر الحق على لسانه. اهـ^(٤). (وقال المزني صاحب الشافعي: ومن حق المناظرة أن تراد في الله عز وجل وأن يُقْبَلَ منها ما تَبَيَّن^(٥)) فالمهم صحة الفكرة وظهور الحق. فإن من تكلم بحق لقصد العلو في الأرض أو الفساد كان بمنزلة الذي يقاتل حَمِيَّةً ورياءً، وإن تكلم الله تعالى مخلصاً له الدين كان من المجاهدين في سبيل الله، ومن ورثة الأنبياء خلفاء الرسل^(٦).

(١) أصول الحوار (ص: ٢٩).

(٢) فقه الدعوة إلى الله (ص: ٣٧٠).

(٣) الرد على المخالف (ص: ٥٤).

(٤) سير أعلام النبلاء (١/ ٢٩).

(٥) آداب الحوار والمناظرة (ص: ٢٥).

(٦) مجموع الفتاوى لابن تيمية (٢٨/ ٢٣٥).

ولذلك على المحاور أن يراجع نيته قبل أن يدخل في حوار فيسأل نفسه، هل نيتي خالصة لله في هذا الحوار أو هذه المناقشة؟ وهل هناك مصلحة وفائدة ترجى من كلامي أم أنه قد يسبب آثاراً هي خلاف ما أحب؟ كأن يثير فتنة نائمة أو يفتح باب خلاف بين المسلمين، وعلينا هنا أن ننتبه إلى تلبس إبليس علينا فهو يوهمنا أننا سنتحدث إحقاقاً للحق وتبياناً له، ثم يستدرجنا إلى مواقف؛ يتحقق فيها هوى النفس^(١).

ولكي يعتصم المحاور من الرياء ويبرأ من عقابه أرشده النبي ﷺ أن يتوجه إلى الله بهذا الدعاء: اللهم إني أعوذ بك من أن أشرك بك شيئاً أعلمه، وأستغفرك لما لا أعلمه^(٢).

وهذا الأدب قد يكون من الناحية النظرية سهلاً، ولكنه عند التطبيق يكون عزيز المنال، فكم من الناس يُظهِرُ أنه يدعو إلى الحق وهو يدعو إلى نفسه ويريد العلو والانتصار لشخصه أو لشيخه أو غير ذلك^(٣).

ولذلك نجد أن الأنبياء والمرسلين قد ضربوا لنا أروع الأمثلة في إخلاص دعوتهم لله وحوارهم مع قومهم. فهذا نوح عليه السلام يقول: ﴿وَيَقَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالاً إِنْ أَجَرْتُ إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾ (هود: ٢٩). ويقول أيضاً: ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ﴾ (١١) إِنْى لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٢﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١٣﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرْتُ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٤﴾ (الشعراء: ١٠٦-١٠٩). وهود يقول: ﴿يَقَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجَرْتُ إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ (هود: ٥١). وقال تعالى: ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا تَتَّقُونَ﴾ (١٥)

(١) أصول الحوار (ص: ٢٩).

(٢) حسن. رواه أحمد [١٩٦٠٦]، والطبراني في الأوسط [٣٤٧٩]، من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه، والحديث رواه أيضاً ابن أبي شيبه (٣٣٧/١٠) في المصنف والبخاري في التاريخ الكبير (٥٨/٩)، والحديث ذكره البيهقي في مجمع الزوائد وقال: رواه أحمد والطبراني في الكبير والأوسط ورجال أحمد رجال الصحيح غير أبي علي الكاهلي ووثقه ابن حبان - المجمع [٢٢٣/١٠].

(٣) أدب الخلاف (ص: ٥٠).

إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٢٥﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ٱلرَّسُولَ ﴿١٢٦﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنَّا أَجْرِي إِلَّا عَلَى رَبِّ ٱلْعَالَمِينَ ﴿١٢٧﴾ (الشعراء: ١٢٤-١٢٧).

إذا على المحاور أن يقصد وجه الله أولاً ثم يبين قصده وهدفه من حوارهِ وخاصة إذا كان الخصم معانداً مستكبراً فهذا شعيب عليه السلام يقول لقومه: ﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا ٱلْأَصْلَاحَ مَا أَستطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِٱللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ (هود: ٨٨).

٢- العلم:

العلم من أهم أسباب نجاح الحوار وبدونه يكون الضرر كبيراً؛ إذ يصبح الحوار تضييعاً للوقت والجهد. والعلم المقصود هو العلم المتعلق بموضوع الحوار ومادته. والعلم بما ينقض الرأي المخالف للصواب، ومعرفة الردود والأجوبة القوية، التي يمكن أن تواجه بها الشبهات والاعتراضات التي يثيرها الطرف الآخر. ولما كان العلم هو الوسيلة الأساسية للوصول إلى الحق وللتفكير السليم أنكر الله على أهل الكتاب مُحَاجَّتَهُمْ دُونَ عِلْمٍ فقال تعالى: ﴿هَاتِئُنَّ هَؤُلَاءِ حَاجَّجْتُمُ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (آل عمران: ٦٦).

يقول الإمام النسفي في تفسير هذه الآية الكريمة: لا يصح لكم أن تجادلوا مثل هذا الجدال المحال، يعني أنتم هؤلاء الأشخاص الحمقى وبيان حماقتكم وقلة عقولكم أنكم جادلتم فيما لكم به علم مما نطق به التوراة والإنجيل، فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم ولا ذُكِرَ له في كتابكم من دين إبراهيم والله يعلم علم ما حاججتم فيه، وأنتم جاهلون به^(١).

وقد نهى الله تعالى عَنْ اتِّبَاعِ مَا لَا عِلْمَ لَنَا بِهِ وَأَنْ نَتَدَخَّلَ فِيمَا لَا نَحْسَنُهُ فَقَالَ: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ (الإسراء: ٣٦) أي: لا تتبع ما لا علم لك به من قول أو فعل كمن يتبع مسلكاً لا يدري أنه يوصله إلى مقصده^(٢).

(١) تفسير النسفي (٧٠١/١).

(٢) تفسير الألوسي (١٥٧/٥).

فعلى المحاور أن لا يخوض في موضوع لا يعرفه جيداً ولا يدافع عن فكرة لم يقتنع بها تماماً فإنه بذلك يسىء إلى الفكرة والقضية التي يحاور من أجلها.

وللمحاور إظهار علمه والتصريح بأنه أعلم، توثيقاً لقوله، إذا كان في ذلك مصلحة ظاهرة، شريطة أن لا يُؤدّي ذلك إلى الكبر والغرور، فإن هذا يتنافى مع الإخلاص، ولا يستقيم مع العلم، ومن ذلك قول نوح عليه السلام: ﴿أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأُنصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (الأعراف: ٦٢). يقول الإمام الألوسي: الفرق بين تبليغ الرسالة وتقرير النصيحة أن تبليغ الرسالة معناه: أن يعرف أنواع التكاليف والأحكام، والنصيحة: الترغيب في الطاعة والتحذير من المعاصي والإرشاد إلى ما فيه مصالح العباد ومعنى علمه، أي أعلم من قدرته وبطشه الشديد على أعدائه ما لا تعلمونه، قيل: كانوا لم يسمعوا بقوم حلّ بهم العذاب قبلهم فكانوا غافلين. ما يعلمون ما علمه نوح بالوحي^(١).

وقول إبراهيم عليه السلام: ﴿يَأْتِيَنِي إِني قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا﴾ (مريم: ٤٣).

وانظر إلى الخليل إبراهيم عليه السلام لم يصف أباه بالجهل ولا نفسه بالعلم الكامل فإن ذلك ينفر الناس ويمنع المجلس من الاثناس بل قال: إني أعطيت شيئاً من العلم قليلاً ولم تُعْطَهُ ولا ضيرَ عليك في شيء إن اتبعت ابنك حتى يهديك إلى الصراط المستقيم، يا أبت هبْ أنا سائران في الطريق وأنا على علم به أفلا يكون من الخير أن تتبعني حتى تصل إلى بر السلامة، وأنت أبي على كل حال وأنا ابنك البار وهذا جذب لأبيه ليصل إلى الحق بطريق سديدة حقاً يشككه في اعتقاده ثم يلمح له بأن الخير في اتباعه، وترك ما هو عليه.

(١) تفسير الألوسي (١٨٣/٣).

٣- الصدق:

عند الحوار لابد من احترام الحقيقة والقيام بمسئولية الكلمة، والحوار الهادف المبارك هو الحوار الصادق الذي يطمئن كل طرف فيه إلى الآخر، أما اللجوء إلى الغموض والمراوغة فإنه قلة في الإخلاص وضعف في النفس، ويؤدي إلى فقدان الثقة بين الطرفين ومن ثم إلى فشل الحوار. ومن مقتضيات الحوار عدم كتم شيء من الحق أو إخفاء بعض العلم الذي له علاقة بموضوع الحوار خاصة إذا كان ظاهر تلك الأدلة المسكوت عنها لصالح الطرف الآخر فإن ذلك قدحٌ في مصداقية المحاور. والعقيدة الإسلامية عقيدة الصدق والوضوح والاستقامة، ولذلك حرص الأنبياء عليهم الصلاة والسلام على إبراز هذا الجانب في محاوراتهم لأقوامهم فهذا هود يبين أمانته وصدقه في التبليغ: ﴿أَبْلَغُكُمْ رَسُولًا لِّبَيِّنَاتٍ لِّكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ﴾ (الأعراف: ٦٨). ولا تكون أمانة أو نصحاً دون صدق وقد وصف الله تعالى نبيه إدريس بالصدق فقال سبحانه: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا﴾ (مريم: ٥٦) وفي ذلك توجيه للدعاة وطالبي الحق حتى يتحلوا بالصدق فإنه يؤدي إلى الثقة في المحاورة وهدوء نفس المتحاورين.

٤- التزام المحاور بما يدعو إليه:

الحوار إما أن يكون حول قضية علمية أو عملية، فإن كان حول قضية عملية ينبغي أن يكون قدوة حسنة في تطبيق ما يحاور لأجله ويدافع عنه، والعمل بما يعلم يحول الأفكار النظرية إلى حقائق علمية ملموسة يتأثر بها مَنْ يراها قبل أن يسمع مَنْ يتكلم عنها، فمن فرط في العمل وقصر في التنفيذ دل ذلك منه على اضطراب، وعدم يقين، وكان أضعف في حجته، وأعجز عن إقناع غيره. والموعظة التي لا يلتزم بها صاحبها تؤدي إلى شر عظيم وتؤدي إلى فتنة السامع وعدم اقتناعه بصحة ما يقوله المحاور^(١). قال أبو الأسود الدؤلي:

لا تنه عن خلق وتأتي مثله عار عليك إذا فعلت عظيم

(١) فقه الدعوة إنكار المنكر (ص: ٥٠).

ولذلك نرى شعبياً خطيب الأنبياء عندما يتحدث مع قومه يبين لهم التزامه بالسلوك السوي، وأنه أول من التزم بما يأمرهم به فيقول: ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالَفَكُمْ إِلَىٰ مَا أَنَّهُكُمْ عَنْهُ﴾ (هود: ٨٨). قال شعيب لقومه: وما أريد أن أخالفكم مائلاً إلى ما نهيتكم عنه بل أنا متمسك به فيكم لأنني أرى فيه الخير والرشاد في الدنيا والآخرة وأنا ما أريد إلا الإصلاح والخير العام لي ولكم ما استطعت إلى ذلك سبيلاً ليس لي فيما أفعل غرض خاص^(١).

والمقصود أن المحاور الناجح الذي يعطي المثل الصالح والقُدوة الحسنة يمكنه أن يقنع الآخرين بآرائه، ويطلب منهم تصحيح أخطائهم لأنه يكسب احترامهم ومحبتهم عن جدارة واستحقاق بموافقة قوله لعمله والتزامه بما يدعو إليه ويحاور لأجله.

٥- التكافؤ بين المتحاورين:

ويقصد بالتكافؤ التقارب بين المتحاورين من حيث المنزلة والمكانة الاجتماعية والعلمية بقدر الإمكان ولا نقصد من ذلك امتناع الحوار مع من نختلف معه مكانة ولكن مراعاة تقارب السن والمنزلة له أثر في مجرى الحوار إيجاباً أو سلباً. وقالوا: لا تصح المناظرة ولا يظهر الحق بين متناظرين. حتى يكونا متقاربين أو مستويين في مرتبة واحدة من الدين والعقل والإنصاف وإلا فهو وراء أو مكابرة^(٢).

إن تقارب العلم والاتجاه والتفكير يسهل عملية الحوار، ويؤدي إلى نجاحها والاختلاف يؤدي إلى فشلها حتماً. فلا يتحاور فقيه مع شاعر في مسألة فقهية. ولا يتحاور نحوي مع عالم في الفيزياء في مسألة علمية. ومن الخطأ أيضاً أن يتكلم أحد الطرفين بلغة الواقع عن مشكلة اجتماعية ينشد لها الحل فيجيبه الآخر بلغة مثالية

(١) التفسير الواضح (٤٠/١٢).

(٢) آداب البحث والمناظرة (ص: ٢٥).

مجردة عن أرض الواقع^(١). ولذلك أرسل الله تعالى الرسل بلسان أقوامهم وكانت معجزاتهم مما برع فيه أولئك الأقوام وأرسل الله محمداً ﷺ بلسان قومه ومن أشrafهم. كذلك موسى ﷺ بعثه الله إلى فرعون فطلب المعونة والمؤازرة بأخيه: ﴿هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا﴾ (القصص: ٣٤). يعني إن أخى هارون هو أفصح مني لساناً وأقوى بياناً وأدرى مني بلهجة المصريين لأنه لم يترك بلادهم فأرسله معي معيناً واجعله وزيراً ألتجئ إليه ﴿قَالَا رَبَّنَا إِنَّنَا نَخَافُ أَنْ يَقْرُطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى﴾. يعني: ويحمل معي عبء هذه الرسالة فإني أخاف أن يكذبني. وأخاف أن يبادرنا بالعقوبة والإيقاع بنا قبل أن نبلغه رسالاتك، ونقيم عليه الحجة، وأن يتمرد على الحق ويطغى بملكه، وسلطانه وجنده وأعوانه^(٢).

﴿قَالَ لَا تَخَافَا إِنَّنِي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى﴾ (طه: ٤٦) فقال الله تعالى لهما: لا تخافا أن يفرط عليكما فأنتما بحفظي ورعايتي، أسمع قولكما، وأرى جميع أحوالكما، ولا تخافا منه^(٣).

٦- المعرفة المسبقة بالطرف الآخر:

نظراً لتفاوت عقول الناس وأفهامهم ومستويات علمهم، فإن المحاور الفطن يعرف من يحاور، وبالتالي يعرف الطريقة التي ينبغي له أن يناقشها بها ويحاوره^(٤). ومن الضروري أن يعرف كل محاور الطرف المقابل له معرفة دقيقة فيعلم شيئاً عن ظروفه وبيئته وقدره ومنزلته وعلمه وأحواله فيخاطبه بما يحقق الغرض، ويصل به إلى المطلوب من أيسر طريق^(٥). لذا يجب على المحاور أن يعرف مستوى الطرف

(١) كيف تحاور (ص: ٥٦).

(٢) تفسير السعدي (٢٦٣/٣).

(٣) تفسير السعدي (٢٦٣/٣).

(٤) أصول الحوار (ص: ٣٥).

(٥) مرشد الدعاة إلى الله (ص: ١٧).

الذي يحاوره فإن الطالب لا يخاطب كما يخاطب العالم^(١)، والكبير لا يخاطب كما يخاطب الصغير أو النظير والذكي لا يخاطب كالغبي.

إن وجود خلفية مسبقة عن المحاور يضفي على نفسه محاوره شيئاً من الألفة والاطمئنان والثقة والمعرفة التي تساعد على سير الحوار بطريقة هادفة؛ انظر إلى الملائكة عندما جاءوا إلى لوط عليه السلام لم يكن يعرفهم قالوا: ﴿قَالُوا يَلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ﴾ (هود: ٨١). قال القرطبي: لما رأت الملائكة حزنه واضطرابه ومدافعتة عرفوه بأنفسهم فلما علم أنهم رسل مكن قومه من الدخول^(٢).

كذلك في قصة مريم عندما جاءها جبريل لينفخ فيها طمأنها وعرفها بنفسه، قال تعالى: ﴿قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا﴾ (مريم: ١٩). كذلك في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَلْمُوسَىٰ ۖ إِنَّنِي أَنَا رَبُّكَ﴾ (طه: ١١-١٢). أي لما أتى موسى عليه السلام النار التي آنسها من بعيد، وهي في الحقيقة نور ناداه الله ﴿إِننِي أَنَا رَبُّكَ﴾ فأخبره أنه ربه، وأخبره أن يستعد ويتهيأ لمناجاته ويهتم لذلك^(٣).

٧- اختيار الظرف المناسب:

يحسن بالمحاور أن يلقي نظرة فاحصة فيما حوله قبل أي حوار ثم يحدد تلاؤم الحال للحوار فإن وجده ملائماً استعان بالله وبدأ وإلا سكت وتريث^(٤) ونقصد بالظرف المناسب:

١- ملائمة المكان.

٢- ملائمة الزمان.

(١) أصول الحوار (ص: ٣٥).

(٢) تفسير القرطبي (٧٩/٩).

(٣) تفسير السعدي (٢٥٢/٣).

(٤) كيف تحاور (ص: ١٨).

٣- ملاءمة الجو المناخي.

٤- ملاءمة الحالة النفسية للمتحاورين.

٥- ملاءمة الموضوع.

أولاً: ملائمة المكان:

قد يكون نادياً عاماً أو بيت صديق أو مكتب عمل وقد يكون مسجداً أو سيارة^(١) فعلينا مراعاة المكان من حيث ضيقه وسعته؛ والأماكن العامة لا تصلح لحوار في قضية خاصة أو حوار طويل حيث تكثر فيها الشواغل والمقاطعات فلا تصلح أماكن الضجيج مثل الأسواق والمدارس ونحوها فلا بد من الابتعاد عن الأجواء الجماعية والغوغائية؛ لأن الحق قد يضيع في مثل هذه الأجواء، ويقدر ما يقل المتحاورون بقدر ما ينقادون إلى الحق عند ظهوره.

ثانياً: ملائمة الزمان:

والمقصود بمراعاة الوقت تخير الوقت الملائم للحوار ومناسبة طول وقته لأحوال الناس^(٢). فيراعى اتساعه للموضوع الذي يُطرح للحوار فلا يُحدّد وقت في نهاية العمل، ولا يكون في وقت متأخر من الليل حيث الرغبة في النوم أو قبل طعام أو استعداد لسفر بل يختار وقتاً يتسع للحوار؛ حتى لا يؤدي إلى بتره أو عدم الفائدة منه. بعض الحالات قد لا يملك المحاور أن يتحكم في تحديد موعد معين كأن يفاجأ في جمع من الناس من يُلبّس عليهم في أمر دينهم مثلاً أو يثير شبهة ويشكك في أصول وقواعد ومُسَلّمات يبنى عليها دين المسلم عندها قد لا يسع المحاور إلا أن يتحين أقرب فرصة ويفرض نفسه لتصحيح الأخطاء التي ربما علقت بأذهان المستمعين، ورد الشبهات، ومن ثم إسكات المتكلم^(٣).

(١) أصول الحوار: ص ٣٢.

(٢) مقومات الداعية الناجح (ص: ٩٩).

(٣) الحوار آدابه وضوابطه (ص: ٤٨١).

ثالثاً: مراعاة الجو المناخي :

إن وجود ما يؤذي جَوَّ الحوار يؤثر على طبيعة الحوار ونتيجته فيراعى الجو من حيث الحرارة والبرودة قبل البدء في النقاش فالحر الشديد أو البرد الشديد يؤثر على جسم الإنسان وتفكيره سلباً وإيجاباً.

رابعاً: مراعاة الحالة النفسية للمتحاورين :

المحاور اللبق هو الذي يعطى الظروف النفسية وزنها ولا يهملها فالإرهاق والجوع والتعب والحزن والألم كل هذه الحالات ونحوها لا يصلح أبداً أن يتم حوار مع من يعاني من شيء منها. وأيضاً يراعى حالة الحضور وهل هم على مستوى المناقشة أم لا؟ وهل فيهم من سيتدخل بشكل يفسدها، ويضيع إمكانية الانتفاع منها.

خامساً: ملاءمة الموضوع :

على المحاور أن يتذكر أنه مطالب بحسن انتقاء الموضوعات التي يطرحها، وأن يكون الموضوع يندرج تحت اهتمام السامعين. فما يصلح أن يُقال أمام الخاصة لا يصلح أن يطرح أمام العامة وما يتقبله الناس في بلد قد يرفضونه في بلد آخر^(١).

ثانياً: آداب يتحلى بها الداعية عند بدء الحوار:

١- لا يبدأ الداعية بالحديث بل يجعل الطرف الآخر هو الذي يبدأ حتى يدرك طبيعته ويستشف أسلوبه ويعرف هل هو ممن يحاورون بالعقل أم بالعاطفة ويرى درجة وعيه، وفهمه حتى يسبر غوره فيحدد من أين يأتيه وكيف يحاوره^(٢).

٢- التلطف في بداية الحديث للدخول إلى قلب الطرف الآخر عن طريق:

أ- طرح أسئلة محايدة بطريقة توحى أنه يشاركه في بعض ما يفتنُّ وبذلك يستطيع أن يسبر غوره دون أن يستفزه^(٣). كما فعل المؤمن الذي جاء يدافع عن موسى، ذلك

(١) الحوار آدابه وضوابطه (ص: ١١٧)، وأصول الحوار (ص: ٣٢).

(٢) كيف تحاور (ص: ٢٥).

(٣) أصول الحوار (ص: ٣٥).

أنه لما رأى فرعون قد عزم على قتل موسى أراد الانتصار له بطريقة يخفي عليهم بها أنه متعصب له ، وأنه من أتباعه ، فجاءهم بطريق النصيح والملاطفة فقال : «أتقتلون رجلاً» ، ولم يذكر اسمه بل قال رجلاً ليوهم أنه لا يعرفه .

ثم قال : «أن يقول ربي الله» ولم يقل رجلاً مؤمناً بالله أو هو نبي الله ، إذ لو قال ذلك لعلموا أنه متعصب له ولم يقبلوا قوله ، ثم أتبعه بقوله : «وإن يك كاذباً» فقدم الكذب على الصدق موافقة لرأيهم فيه ثم تلاه بقوله : «وإن يك صادقاً» ولم يقل هو صادق ، وكذلك قال : «يصبكم بعض الذي يعدكم» ولم يقل كل ما يعدكم ولو قال ذلك لعلموا أنه متعصب له ، وأنه يزعم نبوته وأنه يصدقه . بكلام يفهم منه أنه ليس بمصدق له وهو قوله : «إن الله لا يهدي من هو مسرف كذاب» وفيه تعريض بفرعون ، إذ هو في غاية الإسراف والكذب على الله ، إذ ادعى الألوهية والربوبية^(١) .

ب- بطرح أسئلة في أمور عامة ليست لها علاقة مباشرة بموضوع الحوار ؛ لتهيئة نفس المحاور وإعطائه فرصة للتأقلم مع جو الحوار^(٢) .

٣- عدم افتراض صفة مسبقة في المحاور فلا يفترض مسبقاً في محاوره الذكاء فيكلمه بحيث لا يفهم ، أو الغباء فيشرح ويبين ما لا يحتاج إلى شرح وبيان ، وليعلم أن الله تعالى لم يختصه بالعقل والعلم والفهم دون غيره^(٣) .

٤- يعمل على عدم استفزاز المحاور . وأن يفتح معه مجالاً للحديث في أمور تمهد للحوار ، مثل سؤال الله تعالى لموسى عليه السلام : ﴿ وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَمْوَسَّىٰ ۚ قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَىٰ غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَنَاصِبُ أُخْرَىٰ ۚ ﴾ (طه : ١٧ - ١٨) ومع علمه تعالى ، ولكن لزيادة الاهتمام أتى الكلام بطريقة الاستفهام فقال : ﴿ وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَمْوَسَّىٰ ۚ ﴾ ، وذكر فيها هاتين

(١) الدعوة قواعد وأصول (ص : ١٣١) .

(٢) الحوار آدابه وضوابطه (ص : ١٢٣) .

(٣) أصول الحوار (ص : ٣٥) .

المنفعتين: ﴿ قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّؤُا عَلَيْهَا وَأَهشُّ بِهَا عَلَى غَنَمِي ﴾ ثم قال: ﴿ وَلِي فِيهَا مَثَرَبٌ أُخْرَى ﴾.. أي: مقاصد غير هذين الأمرين. وفي هذا السؤال غاية الإيناس للمسئول؛ حتى يكون هناك مجال لفتح الحوار وتهيئة النفس لقبوله.

ثالثاً: الآداب التي يتحلى بها الداعية أثناء الحوار:

الأدب الأول: حسن الاستماع:

إن حُسْنَ الاستماع للآخرين يشعرهم بأهمية ما يقولونه والجدية في التحوار معهم والثقة في الوقت ذاته فيما عندنا، هذا هو فن الاستماع للآخر وعدم الحرص على الكلام بدلاً منه لأن هذا الطمع يزهدهنا في حديث الآخرين.

فالإصغاء: هو فن القدرة على الانتباه والتمييز بين الحقائق والميول الشخصية كما أنه القدرة على التركيز فيما يقوله الآخرون وما يحاولون التعبير عنه، وهذا يتطلب سماع كل ما يقال وليس فقط ما يريد الشخص سماعه، ولذلك يشتمل فن الإصغاء على استجابات بناءة تساعد الشخص الآخر على التعبير عن أفكاره وأحاسيسه، والواقع أن كثيراً من الناس يخفقون في ترك انطباع جيد في نفوس الآخرين، ويعود السبب في ذلك إلى أنهم لم يتعلموا فن الإصغاء، إنهم لا يصفون باهتمام إلى حديث الآخرين ويحصرن اهتمامهم فقط فيما سيقولونه، ولا يلقون بالاً لما يصدر عن الآخرين من حديث وأفكار^(١).

والإصغاء إلى الطرف الآخر، هو نوع من التواضع بإعطاء الأهمية لكلام الآخرين، وهو يطرد العجب بالنفس وهو أدعى إلى الإخلاص والتجرد وفيه مراعاة

(١) الحوار في القرآن الكريم معاملة وأهدافه، رسالة دكتوراه لم تنشر بعد.

للوقت ولا استيعاب كلام الطرف الآخر إذ المستمع لا يستطيع أن يركز في سماعه إلا فترة قصيرة وبعدها يكلل الذهن ، ويقل التركيز^(١).

وقد ذكر العلماء في آداب المتناظرين ألا يتعرض أحدهما لكلام الآخر حتى يفهم مراده من كلامه تماماً ، وأن ينتظر كل واحد منهما صاحبه حتى يفرغ من كلامه ولا يقطع عليه كلامه قبل أن يتمه^(٢).

وقد استمع الله تعالى لأسوأ خلقه إبليس وترك له فرصة إكمال حديثه رغم بطلانه ، حيث قال تعالى : ﴿ قَالَ مَا مَنَّكَ إِلَّا تَسْجُدْ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴾ قال فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ ﴿ قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يَبْعَثُونَ ﴾ قال إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿ قَالَ فِيمَا أُغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ ثُمَّ لَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴿ قَالَ أَخْرَجَ مِنْهَا مَذْءُومًا مَّدْحُورًا لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ (الأعراف : ١٢ - ١٨).

وهكذا يتبين لنا : أن الله تعالى بعظمته وجلاله قد جعل إبليس من المنظرين وأمهله إلى يوم يبعثون واستجاب لطلبه رغم خبثه وسوئه وتلك حكمة الله ، كذلك أخبرنا عن استماع الأنبياء عليهم السلام إلى أقوامهم وإنصاتهم لحججهم الواهية فهذه ردود قوم شعيب عليه السلام : ﴿ قَالَ أَلَمَّا الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعِيبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا ﴾ (الأعراف : ٨٨).

(١) الحوار آدابه وضوابطه في ضوء الكتاب والسنة (ص : ٢٣٦).

(٢) آداب الحديث والمناظرة (٢ / ٧٦) ، وأصول المعرفة والاستدلال "الميداني" (ص : ٣٨٣).

﴿ وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِيَنِ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا إِنَّكُمْ إِذَا لَخَسِرُونَ ﴾ (الأعراف: ٩٠) وقال سبحانه وتعالى: ﴿ قَالُوا يَشْعَبُ أَصْلَوْتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرُكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِيهِ أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ﴾ (هود: ٨٧). وفي هذه الآيات تبدو لنا أخلاق شعيب عليه السلام وحسن إنصاته رغم أنه يلقب بخطيب الأنبياء وتحمله لردود قومه ومهاجمتهم وتهديداتهم إنه غاية ضبط النفس.

يقول صاحب الظلال: (ويتلطف شعيبٌ تَلَطَّفَ صاحب الدعوة الواثق من الحق الذي معه وَيُعْرِضُ عن تلك السخرية لا يبالِها وهو يشعر بقصورهم وجهلهم يتلطف في إشعارهم أنه على بينة من ربه كما يجده في ضميره وقلبه، وأنه على ثقة مما يقول، لأنه أوتي من العلم ما لم يؤتوا)^(١).

وقال الرازي: (إن القوم اعترفوا بأنه حلیم رشید، وذلك يدل على كمال العقل وكمال العقل يَحْمِلُ على اختيار الطريق الأصوب والأصلح)^(٢).

كما بين لنا تعالى في القرآن الكريم سوء أدب بعض الأقوام وعدم إنصاتهم وإعراضهم عن الاستماع فهؤلاء قوم نوح عليه السلام قال تعالى واصفاً حال نوح معهم: ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ﴿١﴾ فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا ﴿٢﴾ وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصْلَابَهُمْ فِي عِزَابِهِمْ وَاسْتَعْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا ﴾ (نوح ٥-٧).

وليس من الأدب عدم الاهتمام بكلام المحاور، أو عدم الاكتراث برأيه أو تعمد الانشغال عنه أثناء كلامه بل ينبغي أن يتكلف الصبر على استماع مُحَاوِرِهِ ويتعمد إظهار الاهتمام بكلامه فهذا أدعى للتفاهم بين الطرفين وأقرب لنجاح الحوار حتى

(١) في ظلال القرآن (ص: ١٩٢٠).

(٢) تفسير الرازي (١٨ / ٤٦).

وإن كان الكلام معروفاً لدى السامع أو مكرراً فهذا عطاء بن أبي رباح علامة التابعين - رحمه الله - يقول: إن الرجل ليحدثني بالحديث فأنصت له كأنني لم أسمعته وقد سمعته قبل أن يولد^(١).

ويكفيينا بياناً لأهمية الإنصات والاستماع قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (الأعراف: ٢٠٤). وقال تعالى: ﴿وَأَنَا أَخْبَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى﴾ (طه: ١٣).

قال القرطبي في معناها: إنه بذلك ينال الفهم عن الله تعالى، روي عن وهب بن منبه أنه قال: من أدب الاستماع سكون الجوارح وغض البصر والإصغاء بالسمع وحضور العقل والعزم على العمل وذلك هو الاستماع كما يحب الله تعالى وهو أن يكف العبد جوارحه ولا يشغلها^(٢).

أنواع الإصغاء:

بعد أن علمنا أن الإصغاء هو فن القدرة على الانتباه من أجل التمييز بين الحقائق والميول الشخصية يمكننا تقسيمه إلى ثلاثة أنواع:

أ- الإصغاء إلى المعنى الكامل: حيث المعنى الذي يحاول الإنسان إيصاله يحتوي على عنصرين هما: المحتوى، والشعور، وهما معاً يوصلا المعنى المراد فهمه.

ب- الاستجابة للشعور: وهي قاعدة مهمة؛ حيث يكون المحتوى أقل أهمية لكن فيه كثير من الشعور الضمني للمحتوى وفي هذه الحالة يأتي الإصغاء بالتركيز على الشعور أكثر من المحتوى.

ج- ملاحظة جميع التلميحات: فالواقع أن كلمات المتحدث لا توصل كل ما يريد المتحدث إيصاله لنا لذلك ينبغي عند الإصغاء الانتباه إلى جميع وسائل التوصيل الأخرى ومنها تعبيرات الوجه وحركات العينين واليدين والتردد في قول شيء ما.

(١) سير أعلام النبلاء (٥ / ٨٦).

(٢) تفسير القرطبي (١١ / ١٧٦).

الأسباب التي تؤدي إلى عدم الإنصات :

- ١- أن يكون لديك شيء تريد أن تقوله وتعتقد أنه أفضل مما يقوله المتحدث.
- ٢- أن تظن أنك تعرف الإجابة مسبقاً لما تعتقد أنه في صلب موضوع الحديث.
- ٣- إذا لم يعطك المتحدث أي سبب أو دافع للإنصات كأن يتكلم بنبرة واحدة دون أن يغيرها ودون أن تصدر عنه أي حركة أو انفعال يدعو للإنصات.
- ٤- أن تكون سرعة حديث المتكلم أسرع بكثير من سرعة استيعاب المستمع.
- ٥- أن تعتقد أن المتكلم ليس لديه شيء مهم يقوله أو يستحق الاستماع.
- ٦- أن يكون لديك اعتراضات مسبقة بسبب معرفتك بالموضوع.
- ٧- أن يكون لديك آراء واتجاهات أخرى.
- ٨- أن تكون في حالة تفكير فيما تريد أن تقوله.
- ٩- أن تكون لديك إقتناع أن المتحدث عمل إيجابي والإنصات عمل سلبي^(١).

الأسباب التي تؤدي بالناس إلى الإنصات :

- ١- حب المتحدث أو الإعجاب به فإن الناجحين في ميدان العلاقات الإنسانية المتمتعين بحب الناس ومعاونتهم هم أنفسهم يحبون الناس ويتوددون إليهم ويتقربون منهم^(٢).
- ٢- أن تعتقد أن المتحدث لديه ما يستحق الاستماع.
- ٣- أن يكون هناك احتمال الثواب أو العقاب في الإنصات أو عدمه.
- ٤- حينما تعتقد أن هناك احتمالاً بأن يطلب منك التعليق على النقطة التي تم الحديث عنها.

(١) الحوار في القرآن الكريم معالمة وأهدافه.

(٢) كيف تنجح في معاملة الآخرين (ص : ١٩١).

- ٥ - أن يكون لديك احتياج حقيقي ودافع للحصول على المعلومات.
- ٦ - أن تعتقد أنك إذا أنصت جيداً للمتكلم فإنك تستطيع مناقشته فيما بعد.

الأدب الثاني: التدرج والبدء بالأهم:

إن ترتيب موضوعات الحوار ومعرفة الأهم فالأهم وتحديد بوضوح يسهل كثيراً من مهمة المحاور كما يتضح ذلك في بدء الأنبياء عليهم الصلاة والسلام في دعوة قومهم بأهم قضية وأعظم غاية، وهي الدعوة إلى عبادة الله وحده لا شريك له^(١) فكان كل نبي يدعو قومه بقوله: ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ (الأعراف: ٥٩، ٧٣، ٦٥، ٨٥). قالها نوح وهود وصالح وشعيب عليهم السلام. كذلك يوسف عليه السلام عندما سأله صاحب السجن كان جوابه بالأهم من ذلك فقال: ﴿يَصْحَبِي السِّجْنِ عَازِبَاتٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءَ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ مِمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿يوسف: ٣٩ - ٤٠﴾. فيوسف عليه السلام بدأ معهما بالقضية الأهم وهي الأمر بتوحيد الله وعبادته يتدرج معهم فيها خطوة خطوة، ويعرضها بموضوعية فبدأ بسؤال مجرد يهز به فطرتهم ويوقظها ﴿يَصْحَبِي السِّجْنِ عَازِبَاتٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ وفي هذا السؤال جوابه فلا شك أن الواحد القهار خير وهو الذي له العبادة وحده.

(١) مقومات الداعية الناجح (ص: ٩٥).

ثم يخطو يوسف عليه السلام خطوة أخرى في مواجهة عقائد الجاهلية وأوهامها الواهية فيقول: ﴿ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مِمَّا أُنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ﴾. فتلك الآلهة والأرباب لا دليل على عبادتها ولا حجة لها ولا برهان فلم يجعل الله لها سلطاناً، ولم ينزل بها من سلطان ثم يوجه يوسف عليه السلام حجته الحاسمة فيقول: لمن ينبغي أن يكون السلطان والطاعة ولمن ينبغي أن تكون العبادة فيقول: ﴿ إِنْ أَلْحَكُمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ فقرر أخيراً أن الدين الصحيح القيم هو الذي لا يعبد فيه إلا الله وحده لا شريك له، وبذلك يصل إلى مراده من تقرير توحيد الله سبحانه ^(١).

قال الشيخ السعدي - رحمه الله - في ذكر الفوائد من قصة يوسف عليه السلام: (ومنها أن يبدأ بالأهم فالأهم وأنه إذا سئل المفتي وكان السائل في حاجة أشد لغير ما سأل عنه أنه ينبغي له أن يعلمه ما يحتاج إليه قبل أن يجيب سؤاله فإن هذا علامة على نصيح المعلم وفطنته وحسن إرشاده وتعليمه فإن يوسف لما سأله الفتيان عن الرؤيا قدم لهما قبل تعبيرها دعوتهما إلى الله وحده لا شريك له) ^(٢).

وبالجملة فإن عدم مراعاة الترتيب والتدرج في العلم والحوار والنقاش يبعثر الجهد ويفقد التركيز.

الأدب الثالث: إقرار المحاور على حقه في الخلاف:

إن من سنن الله تعالى في خلقه أن جعلهم مختلفين ولعل سبب ذلك تباين الطبائع فالناس مختلفون في تنشئتهم وثقافتهم، في ميولهم ورغباتهم. قال تعالى: ﴿ وَلَوْ شَاءَ

(١) الحوار آدابه وضوابطه (ص: ٣٠٣).

(٢) تفسير السعدي (٢ / ٤٤٨).

رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً ۖ وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ﴿١١٨﴾ إِلَّا مَنْ رَّحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ ۖ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١١٩﴾ (هود: ١١٨ - ١١٩). فوقوع الخلاف أمر مُسَلَّمٌ به بين كل البشر فهم مختلفون في ألسنتهم وألوانهم وطبائعهم وفي مدركاتهم وفي عقولهم وأفهامهم وأشكالهم^(١) ولعل ذلك من أسباب تتابع الرسل وتوالي الكتب، قال تعالى: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ﴾ (البقرة: ٢١٣).

إن الاختلاف الذي وقع في سلف هذه الأمة ولا يزال واقعاً هو جزء من هذه الظاهرة الطبيعية فإن لم يتجاوز الاختلاف حدوده كان ظاهرة إيجابية كثيرة الفوائد. ورغم أن الخلاف طبيعة بشرية واحدة فإن الله تعالى جعله منهجاً للاتفاق ونبذ الخلاف وأعطانا لغة الحوار كوسيلة من وسائل الاتفاق.

وحيث إن الخلاف هو منازعة بين متعارضين لتحقيق حقٍّ أو لإبطال باطل^(٢) فإن الغالب أن ينتج عن ذلك الحوار أو النقاش الذي بواسطته يحسم الخلاف فكل قضية تطرح للحوار والمناظرة؛ لذلك يراعى عند حدوث الخلاف أن يتم تحديد الأصل الذي يرجع إليه المتنازعون قال تعالى: ﴿فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ (النساء: ٥٩).

(١) أدب الخلاف (ص: ١٢).

(٢) أدب الخلاف (ص: ١٢).

ويراعى أيضاً عدم الانسياق وراء الأهواء والالتزام بالضوابط المنهجية والاستناد إلى المنطق السليم واعتبار المخالف طرفاً في حوار متكافئ لا يجوز رفض رأيه سلفاً أو التعصب ضده أصلاً. وإنما كما قال تعالى: ﴿وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ٢٤﴾ قُلْ لَا تَسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا نَسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ٢٥ قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ﴾ (سبأ: ٢٤-٢٦).

فإذا كان هذا خطاب المؤمنين مع غيرهم. أفلا يكون هذا درساً بليغاً لهم فيما يجب عليهم في حوارهم عند الاختلاف فيما بينهم؟
ولنحذر عند اختلاف الآراء من اختلاف القلوب؛ لأن ذلك خطر يهدد الإيمان لما رواه أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا، أولا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم، أفشوا السلام بينكم^(١).
وأخيراً ينبغي ألا يتجاوز المتحاورون حدودهم؛ فيعمدون إلى الإثارة والاستفزاز والدس والوقيعه والسخرية^(٢).

ومما ساعد على مواجهة الخلاف تحليل الأصول والفروع وتقرير الأولويات فلا يؤدي النزاع على الجزئيات إلى إهدار الاتفاق على الكليات ولا يتورط المختلفون حول نافلة في التجني على فريضة فلا بد أن نتقبل الحوار بصدر رحب وتسامح مع المخالفين، ونجعل شعارنا ما قرره الإمام ابن القيم بقوله: إنما أنا بشر أخطئ وأصيب

(١) رواه مسلم [٥٤]، في الإيمان، باب بيان أنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون، وأبو داود [٥١٩٣]، كتاب الأدب، باب في إفشاء السلام، والترمذي [٢٦٨٨]، كتاب الاستئذان باب ما جاء في إفشاء السلام.

(٢) أصول الحوار (ص: ٢٤).

فانظروا في رأيي فكل ما وافق الكتاب والسنة فخذوا به وكل ما لم يوافق الكتاب والسنة فاتركوه^(١).

وقال الإمام الشافعي: رأي الصحابة لنا خير من رأينا لأنفسنا ونحن نقول ونصدق^(٢). وما أجمل قول الإمام أبي حنيفة: رأينا صواب يحتمل الخطأ ورأي غيرنا خطأ يحتمل الصواب^(٣).

وقد روى أبو يوسف والحسن بن زياد كلاهما عن أبي حنيفة أنه قال: علمنا هذا رأي وهو أحسن ما قدرنا عليه فمن جاءنا بأحسن منه فهو أولى بالصواب^(٤). ولا بد أن يضع المحاور في ذهنه أنه ربما كان لدى غيره شيء يتعلمه منه فيحرص على أن يظل المجال مفتوحاً لتقليب وجوه الرأي وإثراء الفكر والأخذ بالأمثل والأصوب دون أن تختلف القلوب وتتفرق الصفوف^(٥).

وقد ذكر الشاطبي في الاعتصام^(٦) رواية عن عمر بن عبد العزيز - رحمه الله - هي قوله: ما أحب أن أصحاب رسول الله ﷺ لم يختلفوا؛ لأنه لو كان قولاً واحداً لكان الناس في ضيق وأنهم أئمة يقتدى بهم. إن الاختلاف جملة وتفصيلاً رحمة من الله تعالى وتوسعة إلا ما قامت الأدلة على بطلانه وشذبه قائله عن الإجماع أو عن

(١) إعلام الموقعين عن رب العالمين (١ / ٧٥)، وانظر أيضاً المدخل للفقهاء الإسلاميين (ص: ١٠٣)،

ومناهج الاجتهاد في الإسلام (ص: ٦٤٣).

(٢) إعلام الموقعين عن رب العالمين (١ / ٢٤١).

(٣) مناهج الاجتهاد في الإسلام، (ص: ٨٩).

(٤) إعلام الموقعين عن رب العالمين (١ / ٧٥)، وانظر ترتيب المدارك وتقريب المسالك لمعرفة أعلام

مذهب الإمام مالك (١ / ١٤٦ - ١٤٧).

(٥) أصول الحوار (ص: ٢٤).

(٦) الاعتصام للشاطبي (٢ / ١٧٠).

الجماهير من علماء المسلمين سلفاً وخلفاً وهذا ما يسميه علماء الأصول «ندرة» المخالف أو كان الخلاف فيه ضعيفاً^(١).
أسباب عامة للخلاف بين الناس :

إن من الخلاف ما هو سائغ ووجوده رحمة للمسلمين ، ومنه ما هو غير سائغ .
فإذا أدرك المحاور قبل حوارهِ أن الخلاف طبيعة بشرية أقبل على محاوره بنفس مطمئنة وروح هادئة وكان هذا سبباً في تقارب وجهات النظر وإماتة روح الفرقة والإختلاف^(٢) ، والذي ينشأ عادة بسبب :

- ١ - الجهل ، قال تعالى : ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ (الإسراء ٣٦) . وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من صدور الناس ، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى إذا لم يبق عالماً اتخذ الناس رؤوساً جهالاً فسألوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا^(٣) .
- ٢ - اتباع الهوى ، قال تعالى : ﴿ أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ﴾ (الفرقان : ٤٣) .

الأدب الرابع: التدعيم بالأمثلة والحقائق:

المتحدث الناجح والمحاور الذكي هو الذي يحسن ضرب الأمثلة^(٤) ، وهو يستخدم هذا الأسلوب حينما يريد الزيادة في تأكيد المعنى الذي يريده ، والتمثيل هو إلحاق أحد الشئيين بالآخر وذلك بأن نقيس الأمر الذي نريد إثباته على أمر معروف عند المخاطب ، أو على أمر بدهي لا تنكره العقول وتظهر الجهة الجامعة بينهما^(٥) .

(١) صفحات في أدب الرأي (ص : ٨٥) .

(٢) كيف تحاور (ص : ١٤) .

(٣) رواه البخاري [١٠٠] ، كتاب العلم ، باب تعليم الرجل أمته وأهله ، ومسلم [٢٦٧٣] ، كتاب العلم ، باب رفع العلم وقبضه وظهور الجهل والفتن ، والترمذي [٢٦٥٢] .

(٤) الجوار آدابه وضوابطه (ص : ٣٦٤) .

(٥) الجوار آدابه وضوابطه (ص : ٣٧٢) .

من فوائد ضرب الأمثلة :

- ١ - وسيلة لإقناع المحاور بالفكرة الصحيحة.
- ٢ - وسيلة لتقريب وجهات النظر والتعبير عن المعاني وشرحها ، فالأمثلة الجيدة تزيد المعنى وضوحاً وبياناً.

٣ - تيسير الفهم وتثبيت المعنى في الذهن.

وقد لخص الحافظ ابن حجر - رحمه الله - بعض فوائد ضرب الأمثلة في تعليقه على حديث النخلة وتشبيهها بالمؤمن فقال : وفيه ضرب الأمثال والأشياء لزيادة الإفهام وتصوير المعاني لترسخ في الذهن ولتحديد الفكر في النظر في حكم الحادثة^(١). ويبين ابن القيم : أن الأمثال تضرب لتقريب المراد وتفهم المعنى وإيصاله إلى ذهن السامع وإحضاره في نفسه بصورة المثل الذي مثل به ؛ فإنه قد يكون أقرب إلى تعلقه وفهمه وضبطه واستحضاره له باستحضار نظيره فإن النفس تأنس بالنظائر والأشياء الأنس التام ، وتنفر من الغربة والوحدة وعدم النظير ففي الأمثال تأنس النفس وسرعة قبولها وانقيادها لما ضرب لها مثله من الحق وهو أمر لا يجحده أحد ولا ينكره ، وكلما ظهرت لها الأمثال ازداد المعنى ظهوراً ووضوحاً. فالأمثال شواهد للمعنى المراد ومزكية له فهي كالزراع أخرج شطأه فأزره فاستغلظ فاستوى على سوقه ، وهي خاصة العقل ولبه وثمرته^(٢).

ولا ننسى أن المستمع قد يفقد تركيزه أثناء الحوار فيأتي المثل مشيراً بفكرة لم تسمع أو مجلياً لعبارة لم تدرك ، واستخدام الأمثلة فن يحتاج إلى الأمور التالية :

- ١ - اختيار الوقت المناسب لاستخدام الأمثلة.
- ٢ - تجنب الإغراق في استخدامها حتى لا يورث للسامع الملل.

(١) فتح الباري في شرح صحيح البخاري (١ / ١٤٧).

(٢) إعلام الموقعين (١ / ١٨٢ - ١٨٣).

٣- تحري دقة المثال.

٤- مراعاة أن تكون بمستوى السامع العادي لا دونه فيحتقرها ولا فوقه فيعجز عن فهمها.
ولما كان ضرب المثل له هذه الأهمية العظمى في الحوار فقد كثر استخدام القرآن الكريم له في مواضع كثيرة بأسلوب سهل وصور موجودة في واقع المخاطبين.

الأدب الخامس: طلب الإنظار وعدم التعجل:

قد يتلى المحاور بخضم عجول لا يحسن الاستماع ولا يجيد الإنصات يقاطع أثناء الكلام ويرد قبل أن يفهم ويحبب قبل أن ينتهي السؤال فعند ذلك ينبغي للمحاور أن يطلب من خصمه الانتظار والاستماع بهدوء وعدم التعجل وترك المقاطعات والمداخلات، وقد لا يكون الطرف الآخر كذلك ولكن يريد المحاور أن يؤكد أمر الانتظار والتمهل ويخشى من استعجال محاوره فلا بأس بأن يذكره بطلب الإنظار ويؤكد عليه بعدم الاستعجال^(١)؛ لأن التسرع يفسد الحوار وقد ذكر العلماء من آداب المناظرة:

- ١- ألا يتعرض أحدهما لكلام الآخر، حتى يفهم مراده من كلامه^(٢).
 - ٢- أن لا يكون متسرعاً يقصد إسكات خصمه في زمن يسير لأن ذلك يفسد عليه رؤيته الفكرية ويبعده عن منهج المنطق السديد والتفكير في الوصول إلى الحق.
- إن القرآن الكريم يضرب لنا أروع الأمثلة في إنظار الخصم حتى يتم حججه رغم بطلانها فهذا إبليس يتحدث عن آدم ويجادل ربه فيتبرأ ثم يطلب الإمهال إلى يوم يبعثون فيمهله الله تعالى ﴿ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّمَّنْ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴾

(١) الحوار آدابه وضوابطه (ص: ٤٦٢).

(٢) آداب البحث والمناظرة (٢ / ٧٦).

طِينٍ ﴿١٢﴾ قَالَ فَأَهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ ﴿١٣﴾ قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٤﴾ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ ﴿١٥﴾ (الأعراف: ١٢-١٥).

وليحذر المحاور من بذل دينه وهي المداهنة، قال تعالى: ﴿ودوا لو تدهن فيدهنون﴾ [القلم: ٩]، فالمحاور يطلب الإنظار ويداري لكن لا يدهن فالمداهنة بذل الدنيا من خفض الجناح للناس ولين الكلمة وترك الإغلاظ لهم في القول وهي من أخلاق المؤمنين، والمداهنة بذل الدين وهي من أخلاق المنافقين^(١).

الأدب السادس: الهدوء وعدم الغضب:

من الآداب التي ينبغي أن يتحلى بها المحاور الهدوء وعدم الغضب فإذا لم يوافقك صاحبك على رأيك فلا تغضب ولا تحاول أن تحمل الناس على ما تراه حقاً وصواباً^(٢). ولا تترك الغضب يستولي على قلبك لأن صاحب العقل السليم يبتغي أن يبتعد عنه، وقد قال رسول الله ﷺ للرجل الذي طلب منه أن يأمره بعمل وأن لا يكثر في الوصية قال: لا تغضب. ثم أعاد عليه فقال: لا تغضب^(٣). وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب^(٤).

(١) فتح الباري: ٥٢٨/١٠.

(٢) أصول الحوار (ص: ٧١).

(٣) رواه البخاري [٦١١٦]، كتاب الأدب، باب الحذر من الغضب، ، والترمذي [٢٠٢٠]، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، كتاب البر والصلة، باب ما جاء في كثرة الغضب، والإمام أحمد في المسند [٢٧٣١١].

(٤) رواه البخاري [٦١١٤]، كتاب الأدب، باب الحذر من الغضب، ومسلم [٢٦٠٩]، كتاب البر والصلة، باب فضل من يملك نفسه عند الغضب، وأحمد [٧١٧٨].

وفي الغضب عند الحوار محاولة لإبطال دعوى الخصم قبل أن يقدم الدليل عليها، فالغضب لا يوصل إلى إقناع الخصم وهدايته. وإنما يكون ذلك بالحلم والصبر اللذين هما من صفات المؤمنين ويؤديان إلى أسلوب من أساليب الحوار الجيد وخصوصاً إن كان محاورك من سريعي الغضب فأنت تأسره بهدوئك وطمأنينة نفسك^(١).

ويتحقق هذا الأدب بالوسائل التالية:

- ١- إشعار المحاور بالهدوء والصفاء وضبط النفس والتحكم في الأعصاب.
 - ٢- الهدوء المطلوب الذي يصحبه ترتيب للأفكار وحسن استماع للخصم وفهم واستيعاب لكلامه وتمييز ما يمكن إقراره وما يجب رده ومراقبته لتصرفات الطرف الآخر.
 - ٣- أن لا يجعل الخوف والقلق والاضطراب يتسرب إلى نفسه وإن أحس به فعليه إخفاؤه عن الطرف الآخر واستعادة توازنه بقدر الإمكان.
 - ٤- حسن الاستماع والصمت والإنصات أما سرعة الانفعال والتوتر العصبي والهياج والقلق فتأثيرها سيئ على ذهن المحاور ونفسيته.
 - ٥- عدم رفع الصوت أكثر مما يحتاج إليه السامع قال تعالى: ﴿وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاعْظُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ﴾ (لقمان: ١٩).
- قال الزمخشري: فتشبيه الرافعين أصواتهم بالحمير وتمثيل أصواتهم بالنهاق ثم إخلاء الكلام من لفظ التشبيه وإخراجه مخرج الاستعارة وجعلهم حميراً وصوتهم نهاقاً مبالغة شديدة في الذم والتهجين وإفراط في التشبیط عن رفع الصوت والترغيب عنه وتنبيه على أنه من كراهية الله بمكان^(٢).

(١) كيف تحاور (ص: ٣٩).

(٢) تفسير الكشاف (٣/ ٢٣٤).

وقال صاحب الظلال: «والغض من الصوت فيه أدب وثقة بالنفس واطمئنان إلى صدق الحديث وقوته وما يزعم أو يغلظ في الخطاب إلا سيئ الأدب أو شك في قيمة قوله أو قيمة شخصه يحاول إخفاء هذا الشك بالحدة والغلظة والزعاق»^(١).

٦- الصبر والتسامح والاستعلاء على رغبة النفس في مقابلة الشر بالشر يرد النفوس الجاحمة إلى الهدوء والثقة فتقلب الخصومة إلى الولاء وينقلب الهياج إلى وداعة بكلمة طيبة ونبرة هادئة وبسمة حانية في وجه هائج غاضب، غير أن تلك السماحة تحتاج إلى قلب كبير يعطف ويسمح^(٢).

والأمثلة في هدوء الأنبياء وعدم الغضب كثيرة جداً فهم يواجهون التهم من أقوامهم على نحو ما استشهدنا به من آيات كريمة في مواضيع شتى.

وينبغي أن لا يسيطر على المحاور الهادئ الخجل، لأنه يفضي إلى توتر الأعصاب والتلعثم في الكلام واضطراب الجوارح وعدم الثقة بالنفس، فهو الحياء المذموم لأنه يصد عن الدعوة إلى الله، فالحياء الممدوح الذي كله خير هو الخلق الذي يبعث على ترك القبائح لا أنه باعث على ترك إنكار المنكر والسكوت عن المحرمات وترك الدعوة إلى الله والمحاجة لدين الله بالحكمة والموعظة الحسنة.

ومما يعين على الهدوء الابتسام، فإن الوجه العابس الغاضب يكون مدخلاً للشيطان، فإن الشياطين تتلاعب بابن آدم عند الغضب، والبشر والطلاقة تملكان الروح كالإغداق بالمال، قال ابن حبان: (من بش للناس وجهاً لم يكن عندهم بدون الباذل لهم ما يملك)^(٣).

وقيل لأحد السلف ما أبشك قال: إنه يُقَوَّم على برخيص، يريد أن البشاشة لا تكلف مالا وتستدر صحبة وصديقاً^(٤).

(١) في ظلال الظلال (٥ / ٢٧٩).

(٢) في ظلال القرآن (١ / ١٩٣).

(٣) روضة العقلاء، ص ٧٥.

(٤) روضة العقلاء، ص ٧٥.

وكان عبد الله بن قدامة لا يناظر أحداً إلا وهو يتسم، حتى قال بعض الناس: هذا الشيخ يقتل خصمه بتسمه^(١)، وروي عن أبي حنيفة أنه قال لأصحابه: إذا ناظرتم فأظهروا الضحك، يقضي عليكم الجمهور بالغلبة^(٢).
ما أجمل أن يحاور المرء وهو مبتسمٌ باسمٍ وما أبعد إذا ضجر وعبس في حواره.

الأدب السابع: الاحترام المتبادل بين المتحاورين:

الحوار أسلوب راقٍ للتفاهم بين الأطراف المختلفة للوصول إلى الحق، ولكي نحقق أفضل النتائج لابد من احترام الآخرين؛ لأن الخلاف ليس مسوغاً للتخلي عن الأخلاق الفاضلة، فوجد القرآن الكريم يأمرنا حتى في حالة جدالنا لمن يخالفنا في الدين أن يكون ذلك بالحسنى؛ قال تعالى: ﴿وَجَدِلْ لَهُم بِآيَاتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ (النحل: ١٢٥).

فعلى المحاور احترام الطرف الآخر مسلماً كان أو غير مسلم، ويمنحه حقه من التقدير والتوقير^(٣).

عن عبد الله بن عمرو - رضي الله عنهما - قال: لم يكن النبي ﷺ فاحشاً ولا متفحشاً وكان يقول: إن من خياركم أحاسنكم أخلاقاً^(٤). فقد كان ﷺ يعطي من يحاوره حقه من التقدير والاحترام، وكذلك الأنبياء عليهم السلام في حوارهم مع أقوامهم.

وسائل احترام المتحاورين:

١ - مراعاة منزلة من نتحاور معه إذا كنا نعرفه قبل ذلك. فنحن مأمورون بإنزال الناس منازلهم. فإذا كان له منزلة اجتماعية أو كبر في السن أو مكانة علمية لابد من إضفاء الألقاب المناسبة له بالحق والاحترام دون مبالغة أو نفاق.

(١) ذيل طبقات الحنابلة ١٣٧/٢.

(٢) مناقب الشافعي للبيهقي (١/٨٨).

(٣) أصول الحوار (ص: ٥٣).

(٤) رواه البخاري [٣٥٥٩]، كتاب المناقب، باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم، ومسلم [٢٣٢١]، في كتاب الفضائل، باب كثرة حياته صلى الله عليه وسلم.

أما إذا كان الشخص غير معروف لدينا فلا مانع من تكتيته بأبي فلان أو إضفاء بعض الألقاب المتعارف عليها مثل الأخ فلان حسبما يقتضيه المقام.

٢- الشاء على جوانب الخير فيه وذكر صفاته الطيبة.

٣- إبداء الإعجاب بأفكاره الصحيحة والاستدلالات الجيدة والمعلومات الجديدة التي يوردها المحاور، ويسلم بها وربما يقتبس المحاور من كلام صاحبه في وقت لاحق عبارة جيدة تفوه بها في وقت سابق، وهذا يفتح قلب الطرف الآخر لقبول آرائه ويذهب بروح التحفز التي تسود عادة أجواء المناظرات والمناقشات وتضفي على الحوار صفة الموضوعية^(١).

٤- محاولة رؤية الأمور من وجهة نظر المحاور.

٥- الإقبال على المحاور والنظر إليه والتبسم له.

٦- إذا انتقل إلى نقطة أخرى دون الاعتراف بالتسليم نحترم رغبته لأننا أردنا إبلاغه الحق، وليس من الضروري الاعتراف به.

٧- عدم تأويل الكلام إلا على الوجه الأحسن ما دام هناك مجال للتأويل الحسن.

٨- عدم ذكر المحاور بما يكره أو تنقصه وإظهار جهله وقصوره خاصة إذا كان في ذلك مصلحة عامة للمسلمين وكان القصد إظهار الحق بخلاف الحوار مع أهل البدع والضلالات فإنه يجب توضيح أخطائهم وإظهار بدعهم.

٩- حفظ اللسان من الاستهزاء والاحتقار والكلام السفیه والاحتفاظ باللهجة المهذبة. لأن القرآن الكريم يضرب لنا أروع الأمثلة في احترام الآخرين رغم عنادهم بل وكفرهم وإيذائهم.

(١) أصول الحوار (ص: ٥٤).

فالوصية لموسى وهارون (عليهما السلام) عند ذهابهما إلى فرعون جاءت بالحث على القول اللين: ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾ (طه: ٤٤) أي: فقولاً له قولاً سهلاً لطيفاً برفق ولين وأدب في اللفظ من دون فحش ولا صلف ولا غلظة في المقال ولا فظاظة في الأفعال^(١).

إن احترام المحاور يقتضي رحمته والرحمة خلق إسلامي أصيل قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧].

وقد يظن بعض الناس أن المناظرة والحوار يقتضيان الخصومة والعداء، وهذا غلط فإن الرحمة عامة للعموم، ألا ترى إلى النبي ﷺ لما جاء شاب يسأله أن يأذن له في الزنا، وزجره مَنْ حَوْلَ النَّبِيِّ ﷺ فقال له النبي: ((أحببه لأهلك)) قال: لا والله يا رسول الله جعلني الله فداك، قال ﷺ ولا الناس يحبونه لأمهاتهم، ثم ذكر أخطبه لأختك، لعمتك، لخالتك، فلما ظهرت الحجة عليه قال: اللهم اغفر ذنبه وطهر قلبه وحصن فرجه^(٢).

وكذا انظر إلى حوار النبي ﷺ مع الذي بال في المسجد وكيف وجهه وعلمه، وحواره مع حكيم بن حزام الذي تكلم في الصلاة كما في صحيح مسلم، وذكر حكيم أنه لم ير معلماً للخير مثله فما نهره ولا عنفه، فهو صلى الله عليه وسلم رحمة مهداة.

الأدب الثامن: إقامة الحجة:

الهدف من الحوار هو الوصول إلى الحق على يد أحد المتحاورين؛ فإذا تجنب المحاور أسلوب الإفحام والتحدي من البداية فإنه يستطيع الوصول إلى هدفه دون أن

(١) تفسير السعدي (٣/ ٢٦٢).

(٢) رواه أحمد (٥/ ٢٥٦)، وصححه الألباني في الصحيحة (١/ ٣٧٠).

يُبغضه صاحبه لأنه قد يفحم الخصم ويُعجزه عن الجواب وفي نفس الوقت يترك في نفسه حقداً وغيظاً وهذه نتيجة لا يجب أن يصل إليها المتحاوران وربما كان كسب القلوب أهم من كسب المواقف. وقد يحتاج المحاور أحياناً إلى التحدي والإفحام إذا كان يتحاور مع من همهم الجدال والاستهزاء وإثارة الشبه وتضليل الآخرين والإساءة إلى الفكرة وإهانة المبادئ فلا بأس بالهجوم الحاد على مثل هذه النوعية لتوضيح وهن أفكارهم واضطراب أقوالهم وإزالة لَدِهم، ومكابرتهم الحق؛ لأنهم إنما يريدون بذلك معارضة ما خالف هواهم دون تدبر للحقائق، وهذا ما فعله إبراهيم عليه السلام عند حاجته للنمرود الذي آتاه الله الملك؛ فاستعلى واستكبر وامتنع عن قبول الحق قال تعالى: ﴿ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ (البقرة: ٢٥٨).

وبذلك وقف وانقطعت حجته واضمحلت شبهته وبان كذب دعواه.

الأدب التاسع: معرفة متى ينتهي الحوار:

إن مما يلاحظ في أغلب الحوارات والمناقشات أن الحديث يتفرع ويتشعب ويُحدث في الكلام استطراداً وتنوعاً، وتداخلُ بحيث لو حاول المستمع أن يربط بين الأفكار آخرها وأولها لتعب كثيراً. ولو حاول أن يحصر القضايا التي طرحت لوجدتها كثيرة، ومثل هذا الأمر يضيع الوقت والجهد ويبدد الطاقة ويجعل المناقشة عقيمة وسطحية وقليلة الفائدة، لذلك على المحاور أن يحرص ما استطاع إلى ذلك سبيلاً على التركيز في موضوع الحوار والنجاة من الاستطراد وأن يصل بالحديث إلى نتيجة واضحة محددة ينصرف بعدها الناس وقد وضحت لديهم الأفكار والموضوعات واستوعبوا ما طرح عليهم^(١).

ويجد المحاور نفسه في بعض الأحيان مضطراً إلى وقف الحوار إذا تبين له أن الظروف المحيطة لاستمراره غير مناسبة، أو أن الطرف الآخر دون المستوى المطلوب جدية وعلماً، فإن مَنْ بلغ حد اللجاجة لا ينفع معه الحوار^(١).

وفي بعض الأحيان يجد المناقش أن شُقة الخلاف بينه وبين الطرف الآخر كبيرة جداً وأن هناك اختلافاً على أمور أساسية لا يسمح الوقت بمناقشتها أو تكون مناقشتها مع هذا بالذات تضييعاً للوقت وتبديداً للجهد عند ذلك يكون من الأفضل إغلاق المناقشة وإشعار الطرف الآخر بأننا لم ننسحب عجزاً أو نترك النقاش هزيمة^(٢).

وقد ذكر القرآن ضرورة الإعراض في بعض المواقف حيث قال تعالى: ﴿ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِمْ إِنَّكُمْ إِذًا مِثْلُهُمْ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ﴾ (النساء: ١٤٠).

الأدب العاشر: استخدام كلمات طيبة أثناء الحوار:

إن قوة التعبير وفصاحة اللسان وحسن البيان من أركان المناقشة الجيدة والحوار الناجح فكم من حق ضاع لسوء التعبير عنه، وكم من باطل ظهر لأن الذي يدعو إليه فصيح بليغ؟! ولذلك عندما كلف الله موسى عليه السلام بالتوجه إلى فرعون ودعوته لعبادة الواحد القهار سأل الله تعالى ما يعينه على تلك المهمة الشاقة فقال: ﴿ وَأَحْلُلْ عُقْدَةً مِّنْ لِّسَانِي ۖ يَفْقَهُوا قَوْلِي ﴾ (طه: ٢٧-٢٨) فالحوار الجيد يناقش بتلطف وأناة ويقدم لكلامه ويختتمه بعبارات تدوب رقة ولطافة وتبلغ من الأثر في نفس السامع ما لا تبلغه الحجة الدامغة قال تعالى ﴿ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴾ (طه: ٤٤) ولا بد للمحاور أن يراقب نفسه أثناء حوارهِ هل يتعالى بإشارة أو كلمة؟ هل هو

(١) انظر كيف تحاور (ص: ٦٧).

(٢) أصول الحوار (ص: ٤٧).

مستمع جيد؟ ويحرص على بساطة العبارة بلفظ موجز. فمن البيان أن يعرف متى يتكلم ومتى ينصت ومتى يجيب.

وهناك بعض الكلمات التي تفتح مغاليق القلوب وتعمل فيها فعل السحر مثل :

- المناداة بالاسم الذي يحب أو بكنيته أو باللقب الذي يستحقه.
- أو قوله : لقد كانت مناسبة سعيدة أن تعرفنا عليك يا أخي.
- يطيب لي.
- معذرة اسمح لي.
- عفواً هلا شرحت لي وجهة نظرك.
- إن شهادتك العالية وعقليتك المفتحة تجعلني أتكلم معك بصراحة.
- تحدث شخص في هذا الموضوع فأبدى رأيه قائلاً... حبذا لو أخذنا من كلامه.
- أقترح كذا.
- إنني أسمعُ لك ، إنني مصغٍ إليك.
- هل انتهيتَ من هذه النقطة؟
- نحن متفقان في غالب الأمور ، وخلافنا على أمور فرعية.
- إنني أحترم وجهة نظرك.
- اسمح لي أن أبدي وجهة نظري في الموضوع.
- قد أكون مخطئاً وأشكرك لو تفضلت وصححت لي خطأي.
- أشكرك على هذه النقطة ولعلي أضيف إضافة صغيرة.
- أرى رأياً آخر قد أكون مخطئاً فيه فلنختبره سوياً.
- لا أدري أو لا أعلم عن هذه القضية
- كنت سعيداً بالحوار مع شخص مثلك وأتمنى أن يكون بيننا لقاء دائم.
- آسف على ما يحصل ، ولكننا اتفقنا على أن يكون الحق هدفنا^(١).

وهناك كلمات قد تفسد الحوار: (أنا - نحن - رأيي - تجربتي - خبرتي - تبين لي) لأن استعمال ضمير المتكلم قد يوقع في مدح النفس، والتأكيد على الخيرة والعلم قد يوقع في فساد النية ويترك انطباعاً سلبياً لدى السامع يجعله ينفر منه والإنسان بطبعه يكره مَنْ يتعالى عليه.

مسائل مهمة أثناء الحوار:

• لا ترفع الصوت بصورة زائدة ولا تخفضه لدرجة يعجز معها المستمع عن متابعة الحديث وإنما خير الأمور الوسط، ويمكننا أن نخفض الصوت ونرفعه انفعالاً مع الحديث فإن لذلك دَخْلاً في تجديد الانتباه ولا بد أن لا يكون الصوت على وتيرة واحدة، وحتى تتم الفائدة ينبغي أن لا نسرد الكلام سرداً بل نجزئه ونرتبه ونتمهل فيه ليفكر فيه السامع. فالضجيج لا يستر العجز والهدوء لا يضيع الحق. وعلينا التوقف قَبْلَ وَبَعْدَ الأفكار المهمة^(١).

• لا تصر على خطئك، فالإصرار على الخطأ يفقدك احترام الناس والأسلوب الصحيح أن نسلم بأخطائنا.

• لا تواجه محدثك بخطئه بقولك: سأثبت لك عكس ذلك وأنت مخطئ في هذا الأمر؛ لأن هذا الأسلوب يكسبك عداوة.

• لا تَسْخَرْ مَنْ يتحاور معك سواء بالكلمة أو بتعبيرات وجهك.

وكلمة أخيرة:

الإنصاف عزيز، قال تعالى: ﴿ولا يجرمنكم شنآن قوم على ألا تعدلوا اعدلوا

هو أقرب للتقوى﴾ [المائدة: ٨]، ما أجمل ما قال الشافعي: (ما أوردت الحق

والحجة على أحد فقبلها إلا هبته وأعتقد مودته ولا كابرني على الحق أحد ودافع
الحجة إلا سقط من عيني^(١).

قال ابن القيم:

وَتَعَرَّ مِنْ ثَوْبَيْنِ مَنْ يَلْبِسُهُمَا ❖❖❖ يَلْقَى الرَّدِي بِذَمِّهِ وَهُوَ
ثَوْبٌ مِنَ الْجَهْلِ الْمُرْكَبِ فَوْقَهُ ❖❖❖ ثَوْبُ التَّعَصُّبِ بئْسَ الثَّوْبَانِ
وَتَحَلَّ بِالْإِنْصَافِ أَفْخَرُ حَلَةٍ ❖❖❖ زِينَتُهَا الْأَعْطَافُ وَالْكَتْفَانُ^(٢)



(١) صفة الصفوة ١٦٧/٢.

(٢) النونية بشرح. هراس ٥٢/١.

الباب الثاني

التطور التاريخي للحوار

- الفصل الأول: الجذور التاريخية للحوار.
- الفصل الثاني: حوار الأمم السابقة في القرآن الكريم.
- الفصل الثالث: الحوار مع اليهود.
- الفصل الرابع: الحوار مع الملحدين.
- الفصل الخامس: الحوار مع منكري البعث.
- الفصل السادس: الحوار مع المشركين.
- الفصل السابع: الحوار مع المنافقين.
- الفصل الثامن: حوار المؤمنين في القرآن الكريم.

الفصل الأول

الجدور التاريخية للحوار

اعتمدت المجتمعات من أقدم العصور على الحوار في التعليم، ونقل الأفكار والقيم والثقافة السائدة في المجتمع، والمحافظة عليها، ولم يكن الحوار مجرد أداة تعليمية تستخدم داخل قاعات التدريس التي هي في جوهرها شكل من أشكال العلاقة القائمة بين الأفراد والمؤسسات المختلفة داخل المجتمع.

وبالرجوع إلى تاريخ الحوار يتضح أن طريقة الحوار كانت طريقة ذات ملامح متميزة على يد "سقراط"، صحيح أنها كانت لها بذور عند السوفسطائيين، ولكنها لم تكن قد اتضحت معالمها، وقد اعتمد السوفسطائيون على المقدرة الكلامية والقوة البليانية أكثر من اعتمادهم على الدليل والمنطق والبرهان؛ فكل كلام مزخرف عندهم وكل عبارات منمقة في رأيهم هي الطريقة لكسب المنفعة، أما البحث وراء الحقيقة فعبث باطل.

وقد استعمل "اليونانيون" الجدل بمعنى التهاور أو التخابط بين الناس؛ بينما كان أهل "أثينا" يعدون الجدل فنا عاليا، أو فن البحث عن الحق.

أما طريقة الحوار عند "سقراط"، فتعتمد على طرح الأسئلة والإجابة عنها، ومناقشة الإجابات عن طريق الأسئلة أيضا.. وهذه الطريقة تمر بثلاث مراحل: الأولى أسئلة يقصد منها أن يكتشف الشخص بنفسه أنه على باطل، وليس محقا في اعتقاده.

والمرحلة الثانية أسئلة يقصد منها أن يعرف الشخص أنه جاهل لا يعرف الحقيقة؛ لذا فهو في حاجة إلى سقراط يرشده إليها، وأخيرا.. أسئلة يقصد بها أن يصل الشخص المخطئ أو الجاهل إلى الحق والصواب بنفسه.

وفي العصر الجاهلي مارس العرب نوعاً آخر من المحاورات في المنافرات، وهي تقترب من خطب إصلاح ذات البين التي كان يقيمها الجاهليون؛ فيقيم المتخاصمون

حَكَمًا يُقَرَّانَ به ، وينهض كل منهما للتفاخر أمامه ، متغنياً بشرفه وشرف ذويه ، وإظهار عيوب منافسه ومساوئه .

والمنافرة أو المفاخرة بمعنى واحد هي المباهاة في الجمع المحتشد بفضائل الأصل ، ومكارم النسب ، ومحاسن الأخلاق ، وعلو المنزلة ، وروعة المكانة ، وجيل الفعّال ؛ ومن ثم كانت الجاهلية تعدّها ضرورة طبيعية لكيانها ؛ تأليفاً للقلوب حول القبيلة ، وكان الحوار في المنافرة يبدو أكثر حيوية وتنوعاً ، وأقصر من خطبة إصلاح ذات البين ، كما أن العراك يظهر أكثر عنفاً ؛ كأن الخصمين يتصارعان ويتجادلان فيها بالقول بما هو أحدٌ من وقع السيف ، والمعاني تبدو فيها مباشرة صريحة ، ولا يلمح إليها ، والفرق بين المفاخرة وبين خطب إصلاح ذات البين أنه في خطب إصلاح ذات البين ترى المتصالحين يأخذون بالعقل والروية بقدر ما ينساقون بالانفعال ، أما المتنافران ، فإن كلا منهما يصدر عن غضب وحقد ، وتنزع به الانفعالات نزوعاً ، ولا تدع للعقل والروية إليه سبيلاً^(١) .

تطور الحوار في عصر النبوة:

كان العصر الإسلامي في مجمله تنازعا فكريا اجتماعيا ، إلى جانب التنازع السياسي الذي حدث بين قريش والنبي ﷺ في مستهل الدعوة ، وبين المشركين والمسلمين بعد وفاة الرسول ﷺ . وقد ازدهر دور الحوار في المجتمع ، وخاصة بعد أن أخذ التخاصم بين النبي ﷺ والقرشيين صورة الحرب الفكرية ، وما تطلبت من جدل وحوار ؛ فلا يكاد يقال قولٌ حتى يعارضه رأي آخر ؛ لكي يولد من الإنسان القديم مرة أخرى إنسان جديد متفتح على عوامل الخير والعدالة .

ولهذا كان من الطبيعي أن يأتي الإسلام الذي أطلق العقول ، وحطم أغلال الوثنية ، وهدم الفلسفة الإغريقية ليعلم المسلم كيف يحاور ، وكيف يجادل بالتي هي

(١) فعالية مجموعة من الأنشطة الوظيفية لتنمية مهارات الحوار لدى تلاميذ المرحلة الابتدائية ، بثينة محمود محمد (ص: ٧٣) .

أحسن، وهذا الحوار لا يتحقق إلا بتبادل الآراء في جو تسوده الشورى والحرية والصراحة؛ ومن هنا فإن الإسلام لم ينظر إلى الحوار على أساس أنه ترف فكري، يدرب الإنسان على الانتصار والتفوق؛ بل على أساس أنه ضرورة تكسب الإنسان القدرة على استعمال أدوات الدفاع عن الحق بطريقة أكثر مرونة وذكاء؛ ولهذا ذم الله الأمم السابقة التي تتبع آراء أسلافها دون تفكير وتمحيص، وعن عمى وجهل.

وقد كان للأفكار الجديدة، التي دعا الإسلام جميع الناس إليها؛ حيث دفعهم إلى إعمال الفكر والتحرر من القوالب الجامدة؛ أثرها الكبير في ازدهار الحوار، كما كان للصراع الذي دار بين الدعاة إلى الله والمشركون المعاندين وغيرهم في محاولة كل منهم جذب الآخر إليه عن طريق الإقناع والاستمالة؛ أثره الكبير أيضاً في ازدهار الحوار؛ وذلك من اللحظة الأولى التي أمر فيها الله الرسول ﷺ أن يصدع بما يؤمر، وكانت أولى وسائله هي الحوار مع قومه.

وقد ضرب الرسول ﷺ أعظم الأمثال حين حاول أن يقنع قومه في حوار رائع؛ فقال لهم: أرأيتم لو أخبرتكم أن خيلاً بالوادي تريد أن تُغير عليكم أكتنم مصدقي؛ قالوا: نعم، ما جربنا عليك كذباً قط، قال: فإني نذير بين يدي عذاب شديد. وكأنه ﷺ يضرب لنا مثلاً لأعظم محاور يستطيع أن يستخدم أدوات الإقناع والأدلة والبراهين والشواهد؛ ليقنع قومه بالدين الجديد. ومن ذلك أيضاً حوارهم مع المشركين عندما جاءوا يجادلونه ويستميلونه بالمال تارة، والجاه تارة؛ لينصرف عن الدين^(١)، وكان الرسول ﷺ دائماً الطرف الأكثر إقناعاً بقوة حجته، وسلامة منطقته.

كما ساعد مبدأ الحرية التي أقرها الإسلام - أي حرية النقد لإصلاح المجتمع، وإصلاح المنكر باللسان أيضاً - على ازدهار الحوار. وفي حياة النبي ﷺ كان الناس يجتمعون في مجالس الرأي والمشورة. وبعد موت النبي ﷺ حدث اجتماع السقيفة^(٢)؛

(١) الحوار لغة القرآن والسنة النبوية

(٢) تاريخ الأمم والملوك للطبري (ص: ٢٠٧-٢١٣).

ليتحاوروا من أجل الوصول إلى الحق، وحتى بعد أن مات عمر بن الخطاب رضي الله عنه بالطعنة، انبرى كل منهم ليدلي برأيه، ويشير على الآخرين في حوار هادئ رزين عاقل.

وقد كثرت المحاورة في التخاطب في عصر النبوة، وأصبحت أسلوباً أساسياً مؤثراً من أساليبها المتعددة؛ تبعاً لتعدد المواقف الداعية إليها؛ من تبادل للآراء، أو لاختلافها أو مطالبة فئة معينة من طوائف المجتمع بحقٍّ أو بمطلبٍ خاص. وهنا يشتد الحوار، وتتولد المحاورة؛ لأن كل فئة تريد أن تدلي برأيها، وفي الوقت نفسه تستند إلى حجة تؤيد بها دعواها، وتدحض حجة محاورها.

واتخذت المحاورة ألواناً مختلفة ومتعددة؛ فأحيانا تكون هادئة ومثمرة؛ فلا يراد منها إلا الوصول إلى الحق ومعرفة الصواب والتزامه؛ مثل الحوار الذي دار بين الرسول ﷺ وبين الصحابة قبل غزوة بدر، وكذلك حوارهم بعد الغزوة حول ما يجب عمله تجاه الأسرى؛ وكذلك الحوار بين المهاجرين والأنصار يوم السقيفة، وجميعها حوارات هادئة لا غلظة فيها ولا لجاجة، ولا مغالطة ولا انفعال لإثبات ذات على حساب الآخرين، إنما تجد جهداً مضمياً في البحث عن الحجة التي تؤيد بها الآراء للوصول إلى خير المسلمين، وتجد بلاغة في القول، وجمالاً في التعبير، ودقة في صوغ العبارات، مع حسن التكيف مع المواقف، التي تفرض نفسها دون قلق، أو اضطراب، أو خلل، في العبارات ذاتها.

وعلى العكس من ذلك تجد حوارات المشركين مع الصحابة أو مع الرسول ﷺ؛ حيث تغلب عليها العصبية والجاهلية؛ إذ الهدف ليس الوصول إلى الحق والصواب، بقدر ما يكون العناد واللجاج والمكابرة، وتحكيم الأهواء والأغراض، والصد عن سبيل الله.

وأول مصدر تعلم منه المسلم فنون الحوار المختلفة هو القرآن الكريم؛ فقد نزل وبه فنون تعليم الكلام؛ معتمداً على الإقناع والتأثير بطريقة دفعت الناس إلى أن يتبعوه ويسيروا على نهجه، وبالحجج والبراهين التي تعطي الفكرة القوة الإقناعية.

والقرآن الكريم يجعل كل قضاياها سبيلها الحوار، ويجعل كل خلافه مع أعدائه ومخالفيه قائماً على الحوار المنتج الهادئ الرزين، ولا يجعل من القوة سبيلاً وحيداً إلى التعامل مع المخالفين، إنما يجعلها عقوبة للمُصْرِّينَ على الباطل بعد سطوع الحق وبيانه؛ لتكون القوة أيضاً وسيلة من وسائل إعادتهم إلى الحق لصالح أنفسهم، والدليل على ذلك أن الله تعالى جلت قدرته يتخذ ذاته العليا مثلاً في المحاورة؛ فلا يفرض قوته وقدرته، وإنما يبسط حوارَه قبل القوة، ويضرب لنا سبحانه وتعالى أمثلة كثيرة على ذلك؛ ومنها على سبيل المثال حوارَه مع الملائكة على نحو ما شرحناه في مواضع عديدة في الباب الأول.

الحوار في عصر الصحابة رضي الله عنهم:

امتاز الحوار في عصر الصحابة رضي الله عنهم بأداب سامية، ويرجع السبب في ذلك إلى احتكامهم إلى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ عند وقوع الخلاف، كما أن المجتمع لم يكن قد ابتعد كثيراً عن هدي النبي ﷺ وسنته.

وكانت الحقيقة وحدها هدف المختلفين؛ حيث لا يهم أحدهم أن تظهر الحقيقة على لسانه أو على لسان أخيه، وكذلك امتازوا بالتزامهم آداب الإسلام مع انتقاء أطيب الكلام، وتجنب الألفاظ الجارحة في الحوار والجدال، مع إحسان كل منهم للآخر، وتنزههم عن التماذي في الحوار بغير حق، وبذلهم أقصى أنواع الجهد في موضوع البحث؛ مما يضفي على الحوار صفة الجدية واحترام الآراء المطروحة، ويدفع المخالف لقبول الرأي الصحيح دون شعور بالخرج والضيق^(١).

والأسباب التي كانت تؤدي إلى اختلاف الصحابة رضي الله عنهم في مجموعها لم تكن لتخرج عن تباين في فهم النص: لغوية كانت أو اجتهادية، وتعالج بأدب إسلامي

(١) منهج الجدل والمناظرة في الفكر الإسلامي (ص: ٤٧).

خالص ؛ لذلك سرعان ما كانت هذه الاختلافات تضحل وتزول بقاء الرسول ﷺ ، أو الاحتكام إلى نص من القرآن أو السنة، أدركه بعضهم وغاب عن الآخرين ؛ لأن غايتهم كانت نشد الحق وإصابة الحكم الصحيح ، ولكن بوفاة النبي ﷺ الذي كان مصدراً للتشريع ومرجعاً للمسلمين في كل اختلافاتهم، بدأ الجدل يزداد لكثرة الموضوعات المستجدة، وظهور كثير من الأمور التي اختلف فيها الصحابة ، وجاء في المقدمة الحوار حول ثلاثة موضوعات ؛ هي :

أ - الحوارات التي كانت في عصر عثمان ؓ .

ب - الحوارات التي كانت في عصر علي ؓ .

ج - الحوار حول الإمامة والخلافة .

الحوار في العصر الأموي والعباسي :

وكان لانتشار الفرق الإسلامية في العصرين الأموي والعباسي ، التي تبلورت آراؤها في شكل المدارس التي تدافع عن اتجاهاتها وأصولها العقائدية والفكرية - الأثر الكبير والعظيم في ازدهار فنون الحوار ؛ الذي كان يهدف أحياناً للوصول إلى الحق فيكون حواراً حقيقياً ، وأحياناً يقصد به تغليب مذهب فكري على آخر ، أو تغليب رأي على آخر فيكون جدالاً .

وقد ساعد على تطور صور الجدل التعصب المذموم عند الفرق الإسلامية ودفاعها عن آرائها بشدة ، اعتقاداً منها أنها على حق وسواها على باطل ، كما أن هجرة العلماء من بلد إلى آخر ، وطلبهم للعلم والاستزادة منه ، ونشر أفكار وآراء هذا الدين بين مختلف الشعوب كان باعثاً قوياً على الاحتكاك الفكري ، ونشأة الجدل ، وكثرة المحاورة والمناظرة ، وساعد أيضاً على هذا الحوار والجدل تولد الفرق من بعضها ؛ حتى أصبحت كل مدرسة فكرية تضم عشرات الفرق الإسلامية .

واستمرت الندوة في أداء دورها في العصرين الأموي والعباسي ، وفيها كانت تدور فنون الحوار والتشاور ، كذلك في مجالس الخلفاء ، وفي المساجد ، والقصور . ومن اللافت للنظر في العصر الأموي الحوارات التي كانت تتخلل خطب الوفود على الخلفاء ، وكانت هذه الوفود غالباً ما تقدم على الخليفة ، وقد سبق لها أن قالت ضده شعراً ، يحفظه الخليفة أو أحد حاشيته ؛ فيعاد عليها هذا الشعر ، وتُعَابُ فيه ؛ فتقره ، وتصمم على رأيها ، وفي النهاية يجزل الخليفة لها العطاء .

وقد ارتقى الحوار في العصر العباسي ؛ نظراً لأن الفكر الفارسي أثر في الحياة الإسلامية ، وكان يحمل معه ثمرات من الفكر اليوناني ؛ لأن الفلسفة اليونانية كانت منتشرة في بلاد فارس قبل الإسلام ، وكان هذا سبباً في كثرة العلوم الفلسفية ، وانتشارها بين المسلمين ، وكانت المناظرات والمناقشات تعقد في كل مكان ، وكثير منها كان يعقد في مجالس الخلفاء - مثل الخليفة المأمون الذي كان معجبا بالفلسفة اليونانية - وقد كانت هذه المناظرات موضوع سبق المجيدين للقول فيها ؛ يتبارون في البيان وروعته ، ويتسابقون في المعاني وأحكامها .

وقد سادت المناظرات في هذا العصر ؛ لأن الحياة العقلية كانت لها السيادة ، وعظم أمر العلم ، وصارت المجالس ميداناً للمسابقة الكلامية والجدلية بين زعماء الفرق الإسلامية وكان المتكلمون يحرصون على بلاغة الكلام والتأثير بالإقناع بعد الإفحام .

ومن عوامل ازدهار الحوار في العصر العباسي - أيضاً - ما دسه الزنادقة ، وما دبروه للإسلام ؛ بتأثير من الفرس الذين كانوا يريدون إحياء ملكهم القديم ؛ فلما لم يستطيعوا ذلك عسكرياً ، أرادوا تقويض الإسلام من الداخل بكثير من الآراء والمعتقدات ، التي أثرت في ازدهار الحوار ؛ فلم يجد الخلفاء بُدّاً من محاربة الأفكار بالأفكار ، والقضاء على كثير من تلك النظريات والمعتقدات الغريبة على الإسلام ؛ وذلك بالحوار ، والجدل ، والفكر المضاد .

وبالإضافة إلى ما سبق ، فإن العصر العباسي كان عصر نضج العلوم العربية وبداية الازدهار الفكري وتكوين المدارس في مختلف العلوم المرتبطة بالقرآن والسنة ، كما ازدهرت حركة الترجمة من اللغات الفارسية واليونانية والهندية إلى العربية ، وتمكنت عقول المسلمين من استيعاب ذلك كله وهضمه وتمثيله ، وتحويله إلى نظريات ومناهج تخدم العقيدة إثباتاً ودفاعاً ، ومادة تساعد على ازدهار الفكر الإسلامي الصحيح.



الفصل الثاني

حوار الأمم السابقة في القرآن الكريم

الحوار مع إبليس:

إن الإباء والكبر والكفر هو الذي دفع إبليس إلى الجدل والعناد، قال تعالى:

﴿إِنَّ إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَأَسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ (البقرة: ٣٤) ففقد مكانه في الجنة بين الملائكة، وخرج منها مذموماً مدحوراً ملعوناً إلى يوم القيامة.

ذلك أن الكبر أفقده قدر نفسه، ودفعه إلى التناول إلى مقام ربه، ليجادله في أمره، وليعطي لنفسه الخيرية على آدم أبي البشرية، وليسند هذه الخيرية إلى معايير هو، لا إلى ما شرع الله وأمر ﴿قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ﴾ (ص: ٧٦) مع أن الملائكة وهم من نور لا نار سجدوا وأطاعوا رب العالمين.

ومع أن المعيار الذي ارتضاه رب العالمين ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾ (الإسراء: ٧٠) ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ﴾ (الحاثية: ١٣).

ومع أن القاعدة قبل ذلك كله: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (البقرة: ٣٠) ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (البقرة: ٢٣٢) ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ (الأنبياء: ٣٢).

الحوار مع الملائكة:

يقول الله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ

قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٥﴾ وَعَلَّمَ ءَادَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٦﴾ قَالُوا سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٣٧﴾ قَالَ يَتَّخِذُ أُنْبِيَائِهِمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٣٨﴾ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٣٩﴾ وَقُلْنَا يَتَّخِذُ أَسْكُنًا أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٤٠﴾ فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَعٌ إِلَى حِينٍ ﴿٤١﴾ فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَّبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿البقرة: ٣٠ - ٣٧﴾.

حوار ابني آدم:

وتأمل هذا الحوار الذي صاحب الصراع بين ابني آدم، وهو حوار تعليمي:

﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقْبِلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٢٧﴾ لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَنَّكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٨﴾ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبْوَأَ بِإِثْمِي وَإِثْمُكَ فَتَكُونَ مِنَ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ﴿٢٩﴾ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٣٠﴾ فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُوَارِي سَوْءَةَ أَخِيهِ قَالَ يُوَارِيَنِي أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَارِيَ سَوْءَةَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ ﴿المائدة: ٢٧ - ٣١﴾.

ويروي السدي عن ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهما: أنه كان لا يولد لآدم مولود إلا ومعه جارية، فكان يزوج غلام هذا البطن جارية هذا البطن الآخر، ويزوج جارية هذا البطن غلام هذا البطن الآخر، حتى ولد له ابنان يقال لهما: هابيل وقابيل، وكان قابيل صاحب زرع، وكان هابيل صاحب زرع، وكان قابيل أكبرهما، وكان له أخت أحسن من أخت هابيل، وأن هابيل طلب أن ينكح أخت قابيل فأبى عليه، وقال: هي أختي ولدت معي وهي أحسن من أختك، وأنا أحق أن أتزوج بها، وأنهما قربا قربانا إلى الله عز وجل أيهما أحق بالجارية. . فنزلت النار فأكلت قربان هابيل «علامة القبول» وتركت قربان قابيل «علامة عدم القبول» فغضب وقال: لأقتلك حتى لا تنكح أختي، فقال هابيل ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾^(١).

حوار نوح عليه السلام مع قومه:

جاء نوح يدعو إلى الحق: ﴿أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا﴾ (نوح: ٣) ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ (نوح: ١٣)، ﴿قَالَ نُوحٌ رَّبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي وَاتَّبَعُوا مَنْ لَمْ يَزِدْهُ مَالُهُ وَوَلَدُهُ إِلَّا خَسَارًا﴾ (نوح: ٢١)، ﴿وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا﴾^(٢) وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا﴾ (نوح: ٢٣ - ٢٤).

حوار إبراهيم عليه السلام:

حطم لهم الأصنام وقال لهم ﴿بَلْ فَعَلَهُمْ كِبِيرُهُمْ هَذَا فَسَلُّوهُمْ إِنْ كَانَُوا يُنْطِقُونَ﴾ (الأنبياء: ٦٣).

وتدرج بهم من الشك ليصل بهم إلى اليقين ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ﴾^(٣) فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ

(١) تفسير ابن كثير (٥٠٦/١).

بَارِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفْلَحَ قَالَ لَنْ يَهْدِيَ رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ﴿٧٦﴾ فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسُ بَارِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفْلَحَ قَالَ يَلْقَوْمِ إِنَّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴿٧٧﴾ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٧٨﴾ (الأنعام: ٧٦ - ٩٧).

وواجه أباه - وهو مشرك - واجهه بالحق الذي يدحض الباطل بأسلوب لين كريم يصل إلى القلب، ويعذر إلى الله ألا يصد عن الحق بما ينفر القلب ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا﴾ (١١) إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ﴿١٢﴾ يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا ﴿١٣﴾ يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ﴿١٤﴾ يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ﴿١٥﴾ (مريم: ٤١ - ٤٥).

ويفقد الأب - الضال - الحجة، فيلجأ إلى التهديد بالقوة شأن أصحاب الباطل والضلال في كل زمان ومكان. ﴿قَالَ أَرَأَيْبُ أَنْتَ عَنْ إِلَهِتِي يَا إِبْرَاهِيمُ لَنْ لَمْ تَنْتَهَ لَأَرْجُمَنَّكَ وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا﴾ (مريم: ٤٦).

فيرد أبو الدعاة رداً حانياً لكنه لا يتخلى عن الحق: ﴿قَالَ سَلِمْتُ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا﴾ (مريم: ٤٧) نهي الله عنه بعد ذلك ﴿وَأَعْتَزِلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا﴾ (مريم: ٤٨) ويموت أبو إبراهيم على الكفر والضلال، ويبقى إبراهيم عليه السلام رائداً للحق والهدي؛ رغم ما ناله من عنت، وصد، وأذى.

﴿ وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ ﴾ ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُم مَّا يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ (التوبة: ١١٤، ١١٥).

حوار موسى عليه السلام:

موسى عليه السلام الذي يمثل الحق المنزل من عند الله يتربى في حجر فرعون، الذي يمثل الباطل في أعتى صوره ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَأْتِيهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرٍ فَأَوْقِدْ لِي يَهْلِمُنْ عَلَى الْطِينِ فَاجْعَل لِّي صَرْحًا لَّعَلِّي أَطَّلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴾ ﴿ وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُم إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ ﴾ (القصص: ٣٨، ٣٩).

﴿ أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴾ ﴿ فَقُلْ هَلْ لَّكَ إِلَٰهٌ إِلَّا أَن تَرْكَبُنِي ﴾ ﴿ وَأَهْدِيكَ إِلَىٰ رَبِّكَ فَتَخْشَى ﴾ ﴿ فَأَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَى ﴾ ﴿ فَكَذَّبَ وَعَصَى ﴾ ﴿ ثُمَّ أَذْبَرَ يَسْعَى ﴾ ﴿ فَحَشَرَ فَنَادَى ﴾ ﴿ فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى ﴾ (النازعات: ١٧، ٢٤).

هذا فرعون، قمة الباطل، قمة الضلال، قمة الكفر، يواجه موسى الأعزل المحصن بالحق الذي معه، فماذا يحدث؟

﴿ فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ ﴿ فَغُلِبُوا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَغِيرِينَ ﴾ ﴿ وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَجْدِينَ ﴾ ﴿ قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (الأعراف: ١١٨-١٢٢).

فيلومهم فرعون لأنهم لم يستأذنوه قبل الإيمان ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ ءَامَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّ هَٰذَا لَمَكْرٌ مَّكْرْتُمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ (الأعراف: ١٢٣).

ويمضى في التهديد والوعيد الذي يمارسه كل طاغية متكبر
﴿لَأَقْطِعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِّنْ خَلْفٍ ثُمَّ لَأُسَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ﴾
(الأعراف: ١٢٤).

فكانت قوتهم وثباتهم واعتزازهم بعقيدتهم:
﴿قَالُوا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿١٢٥﴾ وَمَا تَنْقِمُ مِنَّا إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا
لَمَّا جَاءَنَا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ﴾ (الأعراف: ١٢٥، ١٢٦).
وفي مكان آخر إجابة مشابهة لكنها أقوى دلالة على الإيمان الحق الذي ملأ
الأرواحَ وملَكَ القلوب:

﴿قَالُوا لَن نُّؤْثِرَكَ عَلَىٰ مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا
أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿٧٢﴾ إِنَّا ءَامَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا
خَطِيئَتَنَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ﴾ (طه: ٧٢، ٧٣).

ويقدم القرآن العظيم في تاريخ الحوار بعد ذلك ما دار بين السيدة مريم -
عليها السلام - وقومها ﴿يَتَأَخَذَتِ هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ
بَعِيًّا ﴿٢٨﴾ فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نَكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ﴿٢٩﴾ قَالَ
إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَانِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ﴿٣٠﴾ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا
كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ﴿٣١﴾ وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ
يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا ﴿٣٢﴾ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا﴾
(مريم: ٢٧ - ٣٣).

حوار عيسى عليه السلام مع الحواريين:

﴿ إِذْ قَالَ الْحَوَارِثُوتُ يَعْيسَى ابْنُ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١١٢﴾ قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَتَطْمَئِنَّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنَا وَنَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿١١٣﴾ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ وَارْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿١١٤﴾ قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنْزِلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ ﴾ (المائدة: ١١٢ - ١١٥).

حوار بين الله عز وجل وعيسى عليه السلام:

﴿ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَهَيْنِ مِن دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴿١١٦﴾ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١١٧﴾ إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ (المائدة: ١١٦ - ١١٨).



الفصل الثالث

الحوار مع اليهود

اليهود هم أبناء يعقوب عليه السلام، وهم المنتسبون إلى دين موسى عليه السلام، وقد انطوا على أنفسهم دائماً، وعاشوا بمعزل عن أي مجتمع عاشوا فيه، وجاء الإسلام إليهم فوقفوا منه موقفَ عداءٍ تامٍّ، حيث حاجوا النبي صلى الله عليه وسلم كثيراً واعترضوا على كل ناحية دعاهم إليها، وبتبعضنا لبعض آيات الجدل في القرآن الكريم نلمح صفاتهم التي استمرت معهم. وانتقلت من جيل إلى جيل.

صفات اليهود في القرآن الكريم:

١- العنصرية في الجنس:

يؤمن اليهود أنهم من سلالة جنس فاضل عظيم يفوق بعظمته سائر البشر وأنهم رزقوا عبقرية لا نظير لها. جاء في البروتوكول الخامس: «إننا نقرأ في التوراة أن الله قد اختارنا لحكم الأرض، وقد وهبنا الله العبقرية لنقوم بهذا العمل، وإذا ما وجد عبقرى في صفوف الأعداء فقد يكون في وسعه مقاتلتنا، ولكن أنى لعبقرية جديدة أن تقف في وجه المخضرمين من أمثالنا. وسوف يتخذ القتال صورة من البأس لم يشهد لها العالم مثيلاً. لقد انقضى الوقت الذي تقوم فيه لغير اليهود عبقرية^(١)».

ولقد أطلقوا على أنفسهم «شعب الله المختار» وهي في الحقيقة عنصرية زائفة لا تستند على شيء من الحقائق لأن الحقائق في وضوحها بينة كما يقول تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَى اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ (الحجرات: ١٣).

واليهود كغيرهم من الأمم جاءهم رسول، ونزل عليهم كتاب. ولكنهم مع الأيام اكتسبوا بعض الأوهام وألبسوها ثوب الدين ونسبوها إلى الله وزعموا أنه جاء في سفر

(١) بروتوكولات حكماء صهيون (ص: ٤٧ : ٤٨).

يشوع أن يشوع أخذ كل الأرض على حسب وعد الرب لموسى وأعطاهما يشوع ميراثاً لبني إسرائيل على حسب أقسامهم وأسباطهم واستراحت الأرض من الحرب^(١).

والقرآن الكريم في حوارهِ وردهُ عليهم يوضح هذه الحقيقة، ويدفعها بموضوعية يقول تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاهُ^(٢)﴾ (المائدة: ١٨).

يذكر ابن عباس رضي الله عنه أنه أتى النبي ﷺ نعمان بن أضاء وبحري بن عمرو وشأس بن عدي فكلّموه وكلّمهم رسول الله ﷺ ودعاهم إلى الله وحذرهم نقمته فقالوا: ما نخوفنا يا محمد ونحن والله أبناء الله وأحباؤه^(٣). فنزلت الآية. وادعاهم هذا باطل ولذلك أمر الله رسوله ﷺ أن يرد عليهم فقال له:

﴿قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُم بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ﴾ (المائدة: ١٨).

أي إن صح ما زعمتم فلاي شيء يعذبكم في الدنيا بالقتل والأسر والمسوخ وقد اعترفتم بأنه تعالى سيعذبكم في الآخرة بالنار أياماً بعدد أيام عبادتكم العجل.

وإن كان الأمر كما زعمتم لما صدر عنكم ما صدر ولما وقع عليكم ما وقع والحقيقة المؤكدة أن اليهود بشر كسائر البشر يغفر الله لهم أو يعذبهم إن شاء.

ومن صور هذه العنصرية ﴿وَقَالُوا لَن يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ

نَصْرَىٰ﴾ (البقرة: ١١١) وكانت أحلامهم أن لا ينزل على المؤمنين خير من ربهم

وأن يردوهم كفاراً، وأن لا يدخل الجنة غيرهم، وكانت تلك أمانيتهم الله لكن على

لسان الرسول ﷺ يقول لهم: ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾

(البقرة: ١١١) أي هاتوا حجتكم على اختصاصكم بدخول الجنة وكان اليهود

(١) سفر يشوع : انظر الإصحاحات ١٣ - ٢١ وفيها بيان تقسيم الأرض على عشائر بني إسرائيل.

(٢) رواه الطبري في التفسير [٥٠٥/٤] الآية المائدة: ١٨.

يعتقدون أنهم لن يعذبوا في النار إلا أربعين يوماً بعدد أيام عبادتهم العجل ﴿ وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً ﴾ (البقرة: ٨٠).

وكان الجواب على هذا الافتراء من الله حيث قال لرسوله ﷺ: ﴿ قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (البقرة: ٨٠).

وبالطبع ليس لهم برهان على ادعاء دخول الجنة وليس معهم عهد من الله بعدم العذاب إلا أياماً ولذلك كان الرد عليهم إفحاماً لهم.

ويبقى الواقع المجرد وهو الاعتماد على الإيمان والعمل ولا شيء سوى ذلك. وما ادعوه من عنصرية فهو من أكاذيبهم التي درجوا عليها تزكية لأنفسهم وفخراً بجنسهم. واليهود حديثاً هم اليهود في غرورهم وعنصريتهم وتعاليمهم خاصة مع العرب ولأمر ما ذكر الله رأيهم في العرب وبينه من واقع حديثهم حيث إنهم قالوا: ﴿ لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ ﴾ (آل عمران: ٧٥) والأميون المذكورون هم العرب يسمون بهذا الاسم في مقابل أهل الكتاب^(١). ويتصور اليهود أن العرب ليس لهم قدرة على المطالبة بحقوقهم لأنهم عبيد لليهود وخدم. هكذا يتصورون العرب الأميين ولا يؤمنون بسواه^(٢).

ومع هذا الغرور العنصري أشار القرآن الكريم إلى ملمح خطير قد يكون مفتاح هذا التعالي، وهو إحساس اليهود باحتقار الناس لهم وشكهم في هذا الأمر دائماً، وهذه القضية تأتي في وضعها الطبيعي؛ لأن الشعور بالنقص يدفع صاحبه إلى إبراز ما ليس فيه، وتقمص صور خارجة عنه. يشير إلى ذلك قوله تعالى:

(١) الملل والنحل للشهرستاني (١/١٨٩).

(٢) الدعوة الإسلامية أصولها ووسائلها (ص: ٣٩١).

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُؤًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ (البقرة: ٦٧).

فموسى عليه السلام يبلغهم أمراً من تعاليم الله، لكنهم يردون عليه من خلال عقدة النقص فيهم. ومن إحساسهم بأن الناس يسخرون منهم، فيسألون موسى: أتتخذنا هزواً وسخرية بما تأمرنا به، لكنه عليه السلام يرد عليهم بأن إحساسهم غير صحيح؛ لأن الهزء في تبليغ أمر الله جهل وسفه لا يليق برسول.

إن العنصرية اليهودية ثابتة في نفوسهم ومستكنة في غرائزهم، وقد اشتهروا بها حتى صارت إحدى خصائصهم.

٢- المادية في الاعتقادات:

يميل اليهود دائماً إلى التجسيد في عقائدهم. ويربطون إيمانهم بالمادة وتلك طبيعتهم. وينظرون إلى الله نظرتهم إلى الملموس، ويصفونه بأوصاف لا تليق إلا بالحوادث، تقول توراتهم: «وسمعا - أي آدم وحواء - صوت الرب الإله ماشياً في الجنة عند هبوب ريح النهار فاقتبا آدم وامرأته من وجه الرب الإله في وسط شجر الجنة»^(١) هكذا تقول التوراة إن الله يمشي ويظهر بوجهه ويختبئ آدم ومعه حواء من وجه الله ومقابلته. ونظرة اليهود إلى الرسل هي الأخرى امتداد لماديتهم، حيث يلحقون بهم النقص والسوء.

وقد أنزل اليهود بالرسل صفات النقص والخسة وجردوهم من روحانية الوحي وعصمة الرسالة.

والحوار القرآني يبين طبيعة اليهود المادية. ويعقب على فسادها، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ (آل عمران: ١٨١).

(١) سفر التكوين. الإصحاح الثالث فقرة ٨.

روي أن النبي ﷺ كتب مع أبي بكر رضي الله عنه إلى يهود بني قينقاع يدعوهم إلى الإسلام وإلى إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة، وأن يُقرضوا الله قرضاً حسناً. فقال فنحاص اليهودى: إن الله فقير حتى سألنا القرض^(١). وذلك أنهم لا يجدون مانعاً من تشبيه الإله بالمجسمات.

وقد رد الله على قولهم وذكر أنه جريمة تضاف إلى جرائمهم الأخرى وسوف يعذبون عليها.

ومن أمثلة هذا الحوار القرآني معهم قول الله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ أَبْنُ اللَّهِ﴾ (التوبة: ٣٠).

فهم لغلوهم في التشبيه والتجسيد لا يستبعدون أن يكون لله ولد هو عزيز، ويرد عليهم هذا الزعم فيقول تعالى: ﴿ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضِلُّهُتَوَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَتَلْتَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ (التوبة: ٣٠) لأنهم بقولهم كاذبون، ويشبهون الكفرة تماماً.

وكان لتأصل العقيدة المادية في اليهود أن قالوا لموسى عليه السلام حينما رأوا قوماً يعبدون أصناماً. ﴿أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ﴾. فقد جادلوا موسى في شأن الأصنام وأرادوا العودة إليها. فبين لهم جهلهم وبطلان ما هم عليه، وما خديعتهم السريعة بعجل السامري إلا من هذا الطريق المادي.

وبين الحوار القرآني كذلك نظرة اليهود إلى الرسل حيث استهزءوا بموسى وقالوا له ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾ (البقرة: ٥٥) وقالوا: ﴿فَاذْهَبْ أَنتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾ (المائدة: ٢٤)، ولما طلب منهم هارون أن يتركوا عبادة العجل ﴿قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى﴾

(طه: ٩١). وهكذا قامت مجادلتهم على الاستهزاء والسخرية وعدم المبالاة كشأنهم دائماً مع الرسل.

أسلوب دعوة اليهود في الحوار القرآني:

إن إحاطة الداعية بخصائص اليهود تجعله يوجه الدعوة لهم بما يناسبهم ويسوق لهم أقوالاً تلائمهم، وقد ضرب القرآن الكريم وهو يحكي أسلوب دعوتهم نوعاً من هذه الملاءمة. فنراه يذكرهم بالنعم التي وضعها الله لهم حيث أعطاهم الكتاب والحكم والنبوة ورزقهم طيبات كثيرة وجعلهم أفضل الخلق في عصرهم يقول تعالى حاكياً أسلوب دعوة اليهود^(١).

﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِيَّيَ فَارْهَبُونِ ﴿٤٠﴾ وَءَامِنُوا بِمَا أُنزِلَتْ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ وَلَا تَشْتَرُوا بِثَائِي تَمَنَّا قَلِيلًا وَإِيَّيَ فَاتَّقُونَ﴾ (البقرة: ٤٠، ٤١).

وهذه الآيات تخاطب اليهود بـ يا بني إسرائيل أحب الأسماء إليهم، وتبين لهم نعم الله عليهم، وتطالبهم بأن يوفوا عهودهم، ويؤمنوا بالقرآن المصدق للتوراة وأن يتركوا المادية ويخافوا الله وحده.

ومن المعلوم أن كون القرآن مصدقاً للتوراة يرفع الإحساس بالنقص من فكر اليهودي الذي يسمع القرآن وهو يمدح التوراة، ويبين أنها تحوى هدي ونوراً.

ومن مراعاة القرآن لخصائص اليهود نجده يقدر علماءهم الذين هم قادة القوم وسادتهم. يقول تعالى: ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ مِّمَّا أُنزِلْنَا إِلَيْكَ فَسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ (يونس: ٩٤).

(١) الدعوة الإسلامية أصولها ووسائلها (ص: ٢٩٧).

والخطاب في الآية وإن كان موجهاً للنبي ﷺ فهو في الحقيقة موجه لعلماء اليهود كعادة الأسلوب القرآني في كثير من مواضعه، وبذلك يخاطب الله المؤمنين، ويطالبهم أن يقدروا علماء اليهود، ويسألوهم عن حقيقة القرآن المنزل على النبي ﷺ. ومن هذه المراعاة تنويه القرآن بموسى عليه السلام وببني إسرائيل جميعاً ويتوراتهم؛ فيقول:

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ ۖ هُدى وَذِكْرَى لِأُولَى الْأَلْبَابِ﴾ (غافر: ٥٣-٥٤).

ومع كل هذه المراعاة لغرور اليهود وعنصريتهم يحاول القرآن أن يصحح أخطاءهم، ويصحح عقائدهم على صورة التساؤل فيقول تعالى: ﴿يَأْهَلْ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ (آل عمران: ٧٠). ثم يأخذهم إلى الحق من منطق التساؤل فيقول لهم: ﴿قُلْ يَأْهَلْ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ (آل عمران: ٦٤). يقول الرازي: إن هذه الآية تتضمن منهجاً يشد كل عقل سليم، وطبع مستقيم؛ إنه كلام مبني على الإنصاف وترك الجدال^(١).

ويتمشى القرآن مع فكر اليهود، ويسلم لهم بظنهم في أنفسهم؛ تمهيداً لأخذهم إلى الإيمان؛ يقول تعالى: ﴿قُلْ يَأْهَلِ الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (الجمعة: ٦). ذلك أن قضية المودة مع الله وأنهم أبناؤه وهو وليهم وحدهم تقتضي حب الإسراع إليه. والموت من أجل لقائه؛ فطالبهم القرآن أن يتمنوا الموت دليلاً على صدق زعمهم.

لكنهم لا يحبون لقاء الله، ويكرهون الموت، يقول تعالى ﴿وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ (الجمعة: ٧).

والقرآن الكريم مليءٌ بأمثلة أخرى كثيرة تبين أسلوب الحوار مع اليهود ودعوتهم إلى الإسلام.



الفصل الرابع

الحوار مع الملحدين

لم تكن فكرة الإلحاد في وقت من الأوقات منتشرة انتشار فكرة الشرك، لأن الشرك إقرار بوجود الخالق وعدم توحيده بالعبادة، أما الإلحاد فإنه إنكار مطلق للألوهية، ونفي لوجود الله تعالى، إنه طمس لمعالم الفطرة، والمجتمع الذي جاء القرآن الكريم لإصلاحه يقر غالبه بوجود الخالق، وقد قال تعالى:

﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ (لقمان: ٢٥).

لكنهم اتخذوا آلهة أخرى لأغراض في نفوسهم منها الرغبة في التقرب إلى الإله فقالوا:

﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾ (الزمر: ٣).

ووجود الله تبارك وتعالى حقيقة لا تقبل النقاش والجدال؛ لأنها ضرورة تسري في الأحاسيس والمشاعر، وتتغلغل في أعماق النفس الإنسانية.

وإذا كان الماديون والطبيعيون يتظاهرون بإنكار وجود الله فإن هذا الوجود الإلهي يفرض نفسه على أحاسيسهم ومشاعرهم ويقولون به من حيث لا يشعرون. (إنهم يقرّون بضرورة وجود قوة تسيّر هذه القوى الكونية، وسواء أضافوا هذه القوة إلى قانون السببية للكون أم قانون التفاعل المادي لتلك القوى كما يرددون، فإن هذا إحساس بوجود خالق مدبر لهذا العالم ولكنهم يكابرون فطرتهم وأحاسيسهم؛ فيلجأون إلى القول بأن وجود العالم كان مصادفة واتفاقاً، وزعموا أن العالم لم يزل موجوداً كذلك بنفسه بلا صانع)^(١).

وإذا نظرنا إلى النصوص القرآنية لم نجد هدفها يوماً من الأيام إثبات وجود الله تعالى؛ لأن الإيمان بوجود الله ضرورة حتمية وبدئية لا تقبل الفطرة الإنسانية الأخذ والرد فيها وإن انحرفت بعض الفطر الإنسانية ومالت إلى الجحود فهذا لا يعني عدم

(١) المنقذ من الضلال للغزالي (ص: ٧٦) باختصار.

الإحساس بوجود الله ولكنها أصيبت بنكسات أودت بها في المتاهات المظلمة، ولم تستخدم ما وهبها الله من تفكير للنظر في الكائنات والتبصر في الموجودات؛ لتستدل به على خالق هذا الكون ومدبره^(١).

ولذلك كانت طريقة حوار القرآن مع الملحدين لها طابع يختلف عن طريقة الحوار مع المشركين؛ فالقضية هنا أخطر من حيث نوعيتها؛ رغم أن الملحدين أقل عدداً من المشركين، ولكن إلغاء فكرة الألوهية يحتاج في أسلوب حوارهم إلى مناقشة العقل وإثارة الحواس لتصحيح الفكرة.

فالتصور المنحرف الذي يتقبل العقائد الخاطئة لا بد من تصحيحه، وقد رسم القرآن منهجاً للحوار بعد عرض قولهم وادعائهم في قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ۝ وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ مَّا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوا بِأَبَائِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُحْسِرُ الْمُبْطِلُونَ ۝ وَتَرَىٰ كُلُّ أُمَّةٍ جَائِئَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَىٰ إِلَىٰ كِتَابِهَا الْيَوْمَ تُحْزَرُونَ مَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (الجاثية: ٢٤ - ٢٨).

ويلخص الإمام الشهرستاني ادعاءهم في قولهم: (غموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر) إشارة إلى الطبائع المحسة في العالم السفلي وقصراً للحياة والموت على تركيبتها وتحللها والجامع هو الطبع، والمهلك هو الدهر^(٢).

مثل هذه الدعوى رد عليها القرآن الكريم، ورد تلك المقدمات التي أوردوها دليلاً لدعواهم، وقد رفض مقدماتهم بأمرين:

(١) مناهج الجدل (ص: ١٢٦).

(٢) الملل والنحل (٢/٢٣٥) بتصرف.

- ١ - بنفي العلم عنهم ﴿وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ﴾ (الجاثية : ٢٤)
- ٢ - إثبات الظن والتخرص في دعواهم ﴿إِنْ نَّظُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُستَيْقِنِينَ﴾ (الجاثية : ٣٢).

وبنفي المقدمات بطلت النتائج، وهكذا نرى أن القرآن قد استخدم في حوارهِ مع الملاحدة العديد من الأدلة العلمية التي يتصل بعضها بالعقل، ويتصل بعضها بالكون.

١ - الأدلة العقلية :

ونستعرضها من خلال قاعدتين :

القاعدة الأولى: العدم لا يخلق شيئاً:

فالعدم الذي لا وجود له لا يستطيع أن يصنع شيئاً لأنه غير موجود، فإذا تأملنا في المخلوقات التي تولد في كل يوم من إنسان وحيوان ونبات وتفكيرنا في كل ما يحدث في الوجود من رياح وأمطار وتعاقب الليل والنهار في تحرك منتظم فإن العقل يجزم بأن هذا ليس من صنع العدم، فقوانين المادة تنص على أنه لا بد لكل موجود من مُوجد.

وهذا ما لفت القرآن الكريم انتباه المحاور إليه ليخاطبهم بهذه القاعدة فقال تعالى: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ ﴿٣٥﴾ أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ﴾ (الطور: ٣٥ - ٣٦).

القاعدة الثانية: التفكير في المصنوع يدل على بعض صفات الصانع:

فإن كل شيء يوجد في المصنوع يدل على قدرة أو صفة عند الصانع فلا يمكن أن يوجد شيء إذا كان الصانع لا يملك قدرة أو صفة مكنته من فعل ذلك الشيء. قال تعالى: ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١﴾ وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُتُّ مِنْ دَابَّةٍ ءَايَاتٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ ﴿٢﴾ وَآخْتَلَفَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ ءَايَاتٌ لِقَوْمٍ

يَعْقِلُونَ ﴿٦٠﴾ تِلْكَ ءَايَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَءَايَاتِهِ يُؤْمِنُونَ ﴿الجاثية: ٣ - ٦﴾.

﴿ قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (يونس: ١٠١).

﴿ أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجْلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴾ (الأعراف: ١٨٥).

فالقرآن يريد أن يدفع الإنسان إلى التفكير في الكون كله بما فيه من ظواهر ومخلوقات من أجل البحث عن أسرارهِ وعن القوانين الطبيعية المودعة فيه التي تحكمه وتوجهه في حركته، فأراد من الإنسان أن يرجع إلى صفاء فطرته^(١).

كما تلاحظ أن القرآن الكريم لا يقتصر على دعوة الإنسان للتفكير في ذلك كله بل يحاول أن يطرح أمامه الخطوات الأولى في هذا السبيل ليدله على بدايات الطريق. وهو يكثر من ذكر الآيات الكونية لكنه ساقها في أساليب مختلفة يجمع مرة الآيات السماوية إلى الآيات الأرضية في إطار واحد، وأخرى يذكر الآيات الأرضية منفردة، للتنبيه على عموم الاستدلال بها لقربها من مشاهد الحس الممد للعقل بالعلم عن طريق الحواس. فالحواس هي النوافذ المادية التي يستطيع العقل أن يدرك بواسطتها - في أول خطوة نحو الحقائق الكونية - والروابط العنصرية والوشائج الطبيعية بين ذرات الموجودات على تنوع أشكالها واختلاف أنواعها فيحكم ويستنبط^(٢).

٢- الأدلة الكونية:

إن الحياة تتحرك أمام نظر الملحد بجمالها الرائع لتخاطب وجدانه وعقله وفكره وفي نفسه السؤال مَنْ خلق هذا وَمَنْ أوجده؟ يقول تعالى: ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ

(١) الإيمان للزندانى (ص: ٢٩ - ٣٢). بتصرف.

(٢) القرآن العظيم هدايته وإعجازه في أقوال المفسرين (ص: ٢٧٨).

النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٦٤﴾ (البقرة: ١٦٤).

ويقول تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ ذَٰلِكُمُ اللَّهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ ﴿١٦٥﴾﴾ فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١٦٦﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٦٧﴾ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ ﴿١٦٨﴾ وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِهٍ انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَٰلِكُمْ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿الأنعام: ٩٥ - ٩٩﴾.

ويقول تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ﴿٢١٠﴾ وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا رِجَاجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١١﴾ وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٍ وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ وَزُرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِضَ لُبُ بَعْضِهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْثَلِ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿الرعد: ٢ - ٤﴾.

ونحن لا نقصد من خلال عرض هذه الآيات أن يستشهد بها المحاور عند حواره مع الملحد؛ لأن الملحد منكر لوجود الله، وإنما فيها دلالات تعلم المحاور كيف يخاطب عقل الملحد بمحشد الآيات الكونية، وقد يثير ذلك اهتمامه فيصغي لها سمعه ويفتح لها قلبه فتخرجه من الظلمات إلى النور.

ونلاحظ أن القرآن لا يتحدث عن مظاهر الكون بالطريقة الفلسفية الجامدة ولا بالطريقة الخيالية إنما بالواقع المحسّ الذي لا يستطيع أن يخرج عن نطاق حواس أي إنسان^(١) وذلك بالطريقة العقلية.

ويكون ذلك بطرح الفكرة المعتادة إلى جانب فكرة الإيمان بالله ثم طرح الفروض المحتملة؛ فنبداً بعملية النفي والإثبات لتكون النتيجة في مصلحة الفرض الذي يثبت أمام النقد كما ورد في قوله تعالى: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ (الطور: ٣٥).

فهناك فروض ثلاثة:

- ١ - أن لا يكون هناك خالق.
 - ٢ - أن يكون الخالق هو المخلوق نفسه.
 - ٣ - أن يكون الله هو الخالق^(٢).
- وقد طرحت الآيات الفرضين الأولين بأسلوب إنكارى؛ لضعفهما وبطلانهما، وذلك بأن العقل والعلم والحس يرفض وجوداً من غير موجود، وأن الفرض الثاني مستحيل أيضاً؛ لأن خلق الإنسان نفسه يفرض كونه سابقاً لنفسه في الوجود فيلزم أن يكون الشيء موجوداً في حالة عدمه، وهذا تناقض ومستحيل، فلم يبق إلا الفرض الثالث وهو أن الله هو الخالق وهو الصحيح، وثبت ذلك في قوله تعالى:

(١) القرآن والمليدون (ص: ٢١١).

(٢) الحوار في القرآن (ص: ٩٠).

﴿ نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ ﴾ ﴿٥٧﴾ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ﴿٥٨﴾ ءَأَنْتُمْ
تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ﴿٥٩﴾ نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ
﴿٦٠﴾ عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ وَنُنشِئَ كُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ
الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٦٢﴾ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ﴿٦٣﴾ ءَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ
الزَّارِعُونَ ﴿٦٤﴾ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ ﴿٦٥﴾ إِنَّا لَمَعْرُمُونَ ﴿٦٦﴾ بَلْ
نَحْنُ مُحْرِمُونَ ﴿٦٧﴾ أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ﴿٦٨﴾ ءَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ
نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ ﴿٦٩﴾ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ﴿٧٠﴾ أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ
الَّتِي تُورُونَ ﴿٧١﴾ ءَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ ﴿٧٢﴾ نَحْنُ جَعَلْنَاهَا
تَذَكُّرًا وَمَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ ﴿٧٣﴾ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿الواقعة: ٥٧ - ٧٤﴾.

وقد استوعب هذا المنهج أئمة الإسلام، فها هو الإمام أبو حنيفة النعمان يحاور
طائفة من الملحدین فيجيبهم بنفس هذا الطريق وبتلك الحجة.

فقد اجتمع طائفة من الملاحدة بأبي حنيفة، فقالوا: ما الدليل على وجود الصَّانع؟
فقال: دعوني فخطري مشغولٌ بأمرٍ غريبٍ.

قالوا: ما هو؟

قال: بلغني أنَّ في دجلة سفينةً مملوءةً من أصناف الأمتعة العجيبة، وهي ذاهبةٌ
وراجعةٌ من غير أحدٍ يحركها، ولا يقوم عليها!.
فقالوا له: أجمنون أنت؟!

قال: وما ذاك؟!

قالوا: إن هذا لا يصدقه عاقل.

قال لهم: فكيف صدّقت عقولكم أنّ هذا العالم بما فيه من الأنواع والأصناف والحوادث العجيبة، وهذا الفلك الدوّار السيّار يجري، وتحدث هذه الحوادث من غير محدث وتتحرك هذا المتحركات بغير متحرك، فرجعوا على أنفسهم بالملام^(١).



(١) العقل والنقل لابن تيمية (١٢٧/٣).

١ - استبعاد إعادة الأجساد بعد تحللها ، وتفتت العظام.
٢ - أن الإنسان إذا مات وفارقه الروح لا تعود إليه مرة أخرى.
٣ - أن السباع لو أكلت إنساناً وصارت أجزاء المأكول في أجزاء الآكل فكيف يمكن التفريق بينها.

والقرآن الكريم يرد على جميع المنكرين للبعث مهما اختلفت بيئاتهم وتنوعت أساليبهم بمنطق الحجة والبرهان، وبقيم البراهين الحسية والعقلية على المعاد، ولقد نهج القرآن في استدلاله على إمكان البعث وتحقيق وقوعه منهجاً قوياً يجمع بين ما فُطرت عليه النفوس من الإيمان بالمُحس وبين ما تقرره العقول السليمة ولا يتنافى مع الفطر المستقيمة.

الطرق التي استخدمها القرآن في الاستدلال على البعث:

١ - طريقة ذكر قصص السابقين:

وهم الذين رد الله عليهم أرواحهم بعد موتهم، وقد رأى ذلك من كان في زمانهم. قال تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَىٰ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴿٥٥﴾ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْهُ بَعْدَ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (البقرة: ٥٥ - ٥٦)،

وقال تعالى: ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٧٢﴾ فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَىٰ وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ (البقرة: ٧٢ - ٧٣).

وقال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ (البقرة: ٢٤٣).

وقال تعالى: ﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَىٰ قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّىٰ يُحْيِي هَٰذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَىٰ طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانْظُرْ إِلَىٰ حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِّلنَّاسِ وَانْظُرْ إِلَىٰ

الْعِظَامِ كَيْفَ نُنْشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿البقرة: ٢٥٩﴾.

فالقرآن الكريم اتبع عدة وسائل لتصحيح هذه الفكرة وناقشها معهم.

٢- الطريقة العقلية:

وهي قياس الإعادة على البدء، ومنه قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (الروم: ٢٧).

ومنه قوله تعالى: ﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾ ﴿٧٨﴾ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿٧٩﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِّنْهُ تُوقَدُونَ ﴿٨٠﴾ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿٨١﴾ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (يس: ٧٨ - ٨٢).

فإن القدرة على الانتقال من العدم إلى الوجود في البداية تستلزم القدرة على تلك في النهاية. لأن أساس الإمكان والاستحالة فيهما واحد لا يختلف ولا يتعدد.

٣- الطريقة الحسية:

وذلك بتقريب ما يستبعدونه إلى ما يقع تحت محسوساتهم ويتكرر مشهده عليهم دائماً قال تعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن تُرَابٍ ثُمَّ مِّن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّن عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّن مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَّن يُتَوَفَّىٰ وَمِنْكُمْ مَّن يُرْدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا

يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴿٥﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦﴾ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ ﴿٧﴾ (الحج: ٥ - ٧).

وفي هذه الآية دليلان على إمكان البعث ؛ دليل في الأنفس ودليل في الآفاق ، إنه نظام الحياة الذي لا يتغير، إيجاد من العدم، ثم مصير إلى العدم، ثم حياة، وهذا حال الإنسان والنبات الذي يروونه في واقعهم: ﴿ وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظْمًا وَرُفَاتًا أَعِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ﴾ ﴿١١﴾ ﴿ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا ﴾ ﴿١٢﴾ أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا ﴿٤٩﴾ (الإسراء: ٤٩ - ٥١).

وهي أنكم مهما تفرقتم وعلى أية حالة كنتم فالله قادر على بعثكم وإعادةكم، قال تعالى: ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ (الروم: ٢٧).

بهذا المنطق الواضح والبرهان القاطع يرد القرآن الكريم على منكر البعث مما يراه، وبما يقع تحت إدراكه من الأمور.



الفصل السادس

الحوار مع المشركين

ها هو القرآن العظيم يعلمنا كيف تكون دعوة المشركين إلى ساحة الإيمان فيها هو الله عز وجل يضرب لنا الأمثال ؛ فيخاطب العقول والقلوب بأكثر من طريق :

فأما الأول ، ففي قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ قُلْ أَفَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿١٦﴾ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهَا كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ﴾ (الرعد : ١٦ ، ١٧).

وفيه يُشبه رب العالمين الحق بالماء ؛ بما يحمل من خير وحياة ، كما يشبهه بالمعدن النفيس أو المعدن المفيد ، ويشبه الباطل بالزبد يطفو على الماء بما يحمل من غثاء ، أو بالخبث يطفو حين يدخل المعدن النفيس النار ، كذلك يضرب الله الحق والباطل ، فماذا تكون النتيجة ؟

فأما الزبد فيذهب جفاء لا قيمة له ؛ كما يذهب الباطل ، وأما ما ينفع الناس وهو الماء والمعدن النفيس فيمكث في الأرض كما يمكث الحق على الأرض ، كذلك يضرب الله الأمثال.

وأما المثل الثاني ففي قوله تعالى : ﴿ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَلَكُمُ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ ﴾ (الأنبياء : ١٨).

فقد صور الحق بقذيفة، يطلقها الله تعالى ليصيب بها الباطل في دماغه فتزهقه وتهلكه !
وإذا كان هذا هو الصراع بين الحق والباطل ...

فإن السؤال الذي يطرح نفسه، لمَّ يعرضون عن الحق، ويلجأون إلى الصراع؟^(١).
﴿ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا ﴾ (النمل: ١٤).

﴿ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ ثَبَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴾ (الأنعام: ٣٢).
﴿ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ (البقرة: ١٤٦).

وهنا يرد التساؤل: إذا كانوا يعلمون الحق فلم يكتمون، فلم يجحدون؟! ونستطيع أن نتبين شيئاً من أسباب إعراض كفار مكة عن رسول الله ﷺ وذلك في قوله تعالى:
﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴾ (الزخرف: ٣١)
أي مكة والطائف، عندئذ فإنهم يريدون رجلاً ذا مواصفات دنيوية معينة.

ويرد القرآن الكريم عليهم ﴿ أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ ﴾ (الزخرف: ٣٢)
وتلمح شيئاً من عنادهم وتناولهم على الله، ورغبتهم في الهلاك بشرط ألا يكون
محمد ﷺ رسولاً، وذلك في سورة الأنفال ﴿ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ
سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ (٥) وَإِذْ قَالُوا
اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذِهِ حَقًّا مِّنْ عِنْدِكَ فَامْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ
أَسْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ (الأنفال: ٣١ - ٣٢).

ويريدون بعد هذا رسولاً خاصاً بمواصفات الملك والعظمة الدنيوية، لكن الله
تعالى له إرادة أخرى، تأمل معنى هذه الآيات الكريمة في سورة الفرقان ﴿ وَقَالُوا مَالِ
هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ

مَعَهُ نَذِيرًا ﴿١٠﴾ أَوْ يُلْقَىٰ إِلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا ﴿١١﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَلَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴿١٢﴾ تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَٰلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلَ لَكَ قُصُورًا ﴿١٣﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ﴿١٤﴾ (الفرقان: ٧ - ١١).

ثم انظر إلى كفار مكة وهم يطلبون مطالب خاصة تدخل في أحلام الصحراء كي يؤمنوا، وتحكي سورة الإسراء هذا الحوار القرآني الفريد ﴿١٥﴾ أَوْ تَكُونُ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَّخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجَّرَ الْأَنْهَارُ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا ﴿١٦﴾ أَوْ تُسْقَطُ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا ﴿١٧﴾ أَوْ يَكُونُ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرَفٍ أَوْ تَرْفَىٰ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتَّىٰ تُنْزَلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُوهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ﴿١٨﴾ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ﴿١٩﴾ قُلْ لَوْ كَانَتْ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ﴿٢٠﴾ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴿٢١﴾ (الإسراء: ٩٠ - ٩٦).

ويحاول الكفار احتواء الدعوة الإسلامية، والتأثير عليها من خلال ترغيب النبي ﷺ أو تهديده على النحو الذي أوردته كتب السيرة النبوية التي روت أن عتبة بن ربيعة - وكان سيداً في قومه - قال يوماً وهو جالس في نادي قريش، ورسول الله ﷺ جالس في المسجد وحده: يا معشر قريش، ألا أقوم إلى محمد، فأكلمه وأعرض عليه أموراً لعله أن يقبل بعضها؛ فنعطيه أيها شاء، وكيف عنا؟ - وذلك حين أسلم حمزة ﷺ ورأوا أصحاب رسول الله ﷺ يكثررون ويزيدون، فقالوا: يا أبا الوليد قم فكلمه. فقام إليه عتبة حتى جلس إلى رسول الله ﷺ فقال يا ابن أخي: إنك منا حيث علمت من

البسطة في العشيرة والمكان في النسب، وإنك قد أتيت قومك بأمر عظيم، فرقت به جماعتهم، وسفهت أحلامهم، وعبت به آلهتهم ودينهم، وكفرت به مَنْ مَضَى مِنْ آبائهم، فاسمع مني أعرض عليك أموراً تنظر فيها، لعلك تقبل منها بعضها.

قال فقال له رسول الله ﷺ: قل يا أبا الوليد أسمع. قال: يا ابن أخي، إن كنت تريد بما جئت به من هذا الأمر مالاً جمعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالاً، وإن كنت تريد به شرفاً سودناك علينا حتى لا نقطع أمراً دونك، وإن كنت تريد به ملكاً ملكناك علينا، وإن كان هذا الذي يأتيك رئياً تراه لا تستطيع رده عن نفسك طلبنا لك الأطباء، وبذلنا فيها أموالنا حتى نبرئك منه، فإنه ربما غلب التابع على الرجل حتى يُدَاوَى منه. حتى إذا فرغ عتبة ورسول الله ﷺ يستمع منه قال: أفرغت يا أبا الوليد؟ قال: نعم. قال: فاسمع مني. قال: افعل.

قال: بسم الله الرحمن الرحيم ﴿حَمْدٌ تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ كَتَبْتُ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ (فصلت: ١-٤) ثم مضى رسول الله ﷺ فيها وهو يقرؤها عليه، فلما سمع عتبة أنصت لها، وألقى يديه خلف ظهره، معتمداً عليهما، يستمع منه، حتى انتهى رسول الله ﷺ إلى السجدة منها فسجد ثم قال: قد سمعت يا أبا الوليد ما سمعت فأنت وذاك!

فقام عتبة إلى أصحابه فقال بعضهم لبعض: نخلف بالله لقد جاءكم أبو الوليد بغير الوجه الذي ذهب به! فلما جلس إليهم قالوا: ما وراءك يا أبا الوليد قال: ورائي أني سمعت قولاً والله ما سمعت مثله قط، والله ما هو بالسحر، ولا بالشعر ولا بالكهانة، يا معشر قريش أطيعوني واجعلوها لي، خلوا بين الرجل وما هو فيه،

فاعتزلوه، فوالله ليكونن لقوله الذي قال به نبأ، فإن تصبه العرب كفيتموه بغيركم، وإن يظهر على العرب فملكه ملككم، وعزه عزكم وكنتم أسعد الناس به.

قالوا: سحرك والله يا أبا الوليد بلسانه. قال: هذا رأيي فاصنعوا ما بدا لكم^(١).

هذا نموذج من الحوار يوضح لك سبب تعنتهم وخطرستهم مع رسول الله ﷺ.

قال ابن إسحاق: حدثني محمد بن مسلم بن شهاب الزهري أنه حدث، أن أبا سفيان بن حرب، وأبا جهل بن هشام، والأخنس بن شريق بن عمرو بن وهب الثقفي، حليف بني زهرة، خرجوا ليلة ليستمعوا من رسول الله ﷺ وهو يصلى من الليل في بيته، فأخذ كل رجل منهم مجلساً يستمع فيه، وكل لا يعلم بمكان صاحبه، فباتوا يستمعون له، حتى إذا طلع الفجر تفرقوا، فجمعهم الطريق فتلاوموا، وقال بعضهم لبعض لا تعودوا فلو رآكم بعض سفهائكم لأوقعتم في نفسه شيئاً ثم انصرفوا. حتى إذا كانت الليلة الثانية عاد كل رجل منهم إلى مجلسه، فباتوا يستمعون له، حتى إذا طلع الفجر تفرقوا، فجمعهم الطريق، فقال بعضهم لبعض مثل ما قالوا أول مرة ثم انصرفوا، حتى إذا كانت الليلة الثالثة أخذ كل منهم مجلسه، فباتوا يستمعون له، حتى إذا طلع الفجر تفرقوا فجمعهم الطريق، فقال بعضهم لبعض لا نبرح حتى نتعاهد ألا نعود، فتعاهدوا على ذلك.. ثم تفرقوا فلما أصبحوا.. خرج

(١) أخرجه ابن أبي شيبة وعبد بن حميد والحاكم وصححه ابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي في الدلائل وابن عساكر عن جابر - الدر المنثور للسيوطي [٦٧٢/٥]، ورواه أبو يعلى في مسنده [١٨١٨]، والبيهقي في الدلائل [٢٣٠/١]، وأبو نعيم في دلائل النبوة [١٨٢]. ومصنف ابن أبي شيبة [١٤/٢٩٥-٢٩٦]، وعبد بن حميد في المنتخب [١١٢٣]، والحاكم في المستدرک [٢/٢٥٣]، وصححه الحاكم ووافقه الذهبي، وانظر المطالب العالیه [٤٢٨٥] وقال الهيثمي: رواه أبو يعلى وفيه الأجلح الكندي وثقه ابن معين وغيره، وضعفه النسائي وغيره وبقي رجاله ثقات - مجمع الزوائد [٦/١٩] - ٢٠، وحسنه إبراهيم العلي في صحيح السيرة النبوية.

الأخنس بن شريق حتى أتى أبا سفيان بن حرب في بيته فقال أخبرني يا أبا حنظلة عن رأيك فيما سمعت من محمد؟ قال: يا أبا ثعلبة، والله لقد سمعت أشياء أعرفها، وأعرف ما يراد بها، وسمعت أشياء ما عرفت معناها ولا ما يراد بها، قال الأخنس وأنا والذي حلفت به ثم خرج من عنده حتى أتى أبا جهل فدخل عليه في بيته، فقال يا أبا الحكم ما رأيك فيما سمعت من محمد؟ قال: ماذا سمعت؟! قال: تنازعنا نحن وبنو عبد مناف الشرف، أطعموا فأطعمنا، وحملوا فحملنا، وأعطوا فأعطينا، حتى إذا تجاثينا على الركب وكنا كفرسي رِهان، قالوا منا نبي يأتيه الوحي من السماء، فمتى ندرك هذه؟ والله لا نؤمن به أبداً ولا نصدقه! فقام عنه الأخنس وتركه^(١).



(١) سيرة ابن هشام (ص: ٦٣)، وهذا مرسل، ابن شهاب من صغار التابعين ولم يلق أبا سفيان.

الفصل السابع

الحوار مع المنافقين

إن أخطر نوع من الناس الذين واجههم الإسلام هم ذلك النوع الذي لم يظهر في بداية الدعوة إذ لم تكن ثمة حاجة إلى ظهوره منذ البداية، حيث الكفر يمارس نشاطه من مركز قوة لا يخشى شيئاً. لذلك نجد الكافرين يصرحون بكفرهم ويحاربون رسول الله ﷺ وصحابته بكل أنواع الأسلحة المادية والمعنوية دون وجل حتى إذا انتقل رسول الله ﷺ إلى المدينة وقويت شوكة الإسلام وتبدلت الصورة؛ بدأ الكفار بالحرب الخفية، وهي النفاق بإظهار الإيمان وإبطان الكفر.

والنفاق من الناحية النفسية يعتبر نتيجة لضعف النفس وعدم قدرتها على التصريح بمعتقداتها، فالنفوس إذا كانت قوية تصرح بمعتقداتها مهما ترتب على ذلك من نتائج؛ لأن النفاق يورثها عذاباً في النفس ووخزاً في الضمير يهون احتمال عذاب البدن دون احتمال، أما النفوس الضعيفة فإنها عندما تواجه معتقداً قوياً يخالف معتقداتها، وهو يملك الهيمنة عليها لا تصرح بمعتقداتها بل تضعف أمام تلك القوة الهيمنة عليها، وتحاول أن تسلك طريقاً يؤمن لها سبيل الحياة في ظل تلك القوة الهيمنة عليها، وإن كان ذلك يؤدي إلى تغطية معتقداتها.

وكلما زادت قوة الدولة الهيمنة عليها وتكررت انتصاراتها زاد ضعف تلك النفوس الضعيفة واشتد هلعها، وقد يوجد النفاق ممن يملك قوة وهيمنة على المسلمين؛ فيظهر لهم الإسلام نفاقاً ليحتفظ بمركزه بينهم. ومع ذلك فإن هذا لا يخرج النفاق عن كونه ضعفاً في النفس لأن صاحب النفس القوية لا يرضى لنفسه أن يقيم حكمه على مداينة من يختلفون معه في العقيدة^(١).

وللمنافقين أهداف تحملوا من أجلها هذه المخاطر وأخفوا معتقداتهم الحقيقي، ومن أهم هذه الأهداف:

(١) المنافقون في القرآن الكريم (ص: ١٩).

- ١- الحصول على المصالح المادية: وذلك أن المسلم في دولة الإسلام له الحرية التامة في التصرف في أمواله في حدود تعاليم الشريعة، كما أن له حقوقاً مشروعة في بيت مال المسلمين تضمن له عيشاً كريماً. وإذا كان من أهل الكفاءة فإنه يستطيع أن يصل إلى عمل في الدولة يتقاضى به أجراً من بيت المال وإذا اشترك في الجهاد كان له حظ من الغنائم، فالمنافقون يطعمون في هذه المصالح التي تفوتهم إذا أظهروا كفرهم.
 - ٢- الحصول على الجاه والشرف: وذلك أن المسلم في دار الإسلام إذا كان متميزاً فإنه يتبوأ المنزلة العالية لدى ولاية الأمر، وهذا الأمر مرغوب فيه، وتشتهي بعض النفوس الضعيفة، كما تشتهي المال وأكثر، فإذا ما أظهر المنافقون التقوى والورع حصلوا على ما يريدون من هذا الأمر.
 - ٣- اتخاذ النفاق وسيلة للوصول إلى مراكز الحكم والقيادة: إما تلبية لنداء شهوة الرئاسة التي تسيطر على بعض الناس، وإما للتوصل بذلك إلى تنفيذ مخططاتهم الخبيثة وأهدافهم الدنيئة إذا كانوا من أصحاب المبادئ الهدامة، وبغير النفاق لا يستطيعون الوصول إلى ذلك ماداموا في دار الإسلام؛ لأن المسلمين مهما كانت درجة إيمانهم سيكتشفون أمرهم ويحاربونهم.
 - ٤- وقاية لأنفسهم وأموالهم: وذلك لأن الإسلام يعصم الدماء والأموال، والمنافقون من الكفار إذا أظهروا كفرهم عاملهم المؤمنون معاملة الكفار والمرتدين.
 - ٥- اتخاذ النفاق وسيلة لحرب الإسلام والمسلمين: وذلك بنشر الرذائل في المجتمع الإسلامي، ومحاولة تثييط المؤمنين عن التمسك بدينهم والجهاد في سبيله وتشكيك ضعفاء الإيمان منهم بمعتقداتهم، والتجسس على دولة الإسلام لصالح أعدائها، وهم بهذا يجمعون بين محاربة المؤمنين وكسب رضا أعدائهم، والتقرب إليهم.
- إن الخطاب مع المنافقين له شكل خاص يميزه، وهو المبدأ الذي طلب الحق تبارك وتعالى من رسوله الكريم ﷺ أن يتعامل معهم على أساسه؛ حيث قال: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ (التحریم: ٩).

وهو تعامل تبدو عليه سمات الشدة والقسوة مصحوباً بالتهديد والوعيد^(١). والمنافق كما قال عنه الحسن عليه السلام: (المنافق يعبد هواه لا يهوى شيئاً إلا ركه). وقال أيضاً: (من النفاق اختلاف اللسان والقلب واختلاف السر والعلانية واختلاف الدخول والخروج)^(٢).

ولذلك نجد أن القرآن قد أكد على جهادهم ونبذهم من المجتمع شأنهم شأن الكافرين لأن خطرهم عظيم، وهم يخافون الجهاد والقتال، ولا يشاركون فيه. يقول تعالى: ﴿وَلْيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَاتَّبَعْنَاكُمْ هُمْ لِلْكَفَرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ﴾ (آل عمران: ١٦٧).

وبين الله تعالى فرحهم بمكاسبهم الدنيوية ونظرتهم القاصرة: ﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾ (التوبة: ٨١).

ونلاحظ الغلظة في الرد عليهم، وبيان عدم فقههم ومعرفتهم: ﴿وَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ أَنْ ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطَّلَاقِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ (٨٦، ٨٧). وقد تبدو من بعضهم رغبة في الخروج مع المجاهدين للحصول على المغنم، ولكن يأتي العقاب من الله تعالى بالحرمان الكلي من الذهاب لأن خروجهم فيه ضرر على صفوف المسلمين من ناحية، ولأن المسلم صاحب

(١) مناهج الجدل في القرآن الكريم (ص: ٤١٩).

(٢) صفة النفاق وذم المنافقين (ص: ٨٩ - ٩٠).

عقيدة صحيحة ومبدأ ثابت من ناحية أخرى، أما الذبذبة فهي من صفات المنافقين الذين يرفضون الخروج ثم يرغبون فيه أو يغيرون آراءهم حسب مصالحهم الدنيوية^(١).

﴿ فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَعَذُّوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ ﴾ (التوبة: ٨٣). وهم ينتحلون الأعذار، ويظهرون الرغبة في التوبة ﴿ سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شِعْلَتَنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا ﴾ ولكن الله تعالى فضحهم ﴿ يَقُولُونَ بِالسِّنْتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ ﴾ ويواجههم بالحقيقة التي يتجاهلونها ﴿ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا ﴾ ويقرر الحقيقة العظمى التي تضاد النفاق المبني على الخفاء فيقول: ﴿ بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ (الفتح: ١١).

أسلوب الحوار مع المنافقين:

والقرآن الكريم في حوارهِ مع المنافقين اتبع عدة أساليب منها:

أولاً: أسلوب التوبيخ والتخويف:

فهذه الآيات تصرح بتوبيخهم ﴿ بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزُيِّنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَنْتُمْ ظَنًّا سَوْءًا وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا ﴾ (الفتح: ١٢).

ينتقل الخطاب إلى زيادة في التوبيخ باستخدام التخويف من الله تعالى والتذكير بأن من يفعل ذلك ثم فهو من الكافرين ومصيره النار باستخدام أحد أسمائها ﴿ وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا ﴾ (الفتح: ١٣).

ثانيا: الأسلوب العقلي:

ثم يأتي دور العقل فلو كانت عندهم عقول يفكرون بها ما وصلوا إلى هذه الحالة. فيقول تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَعْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ (الفتح: ١٤). فمن كان يحكمه ملك الملوك كيف تسول له نفسه معصيته؟ ويبين الله تعالى أنهم بجهلهم يظنون أن في قدرتهم معاندة الله والخروج عن أمره وتحدي إرادته ولكن السبب دائما أنهم لا يفقهون كما وصفهم الله بذلك بقوله تعالى: ﴿سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَانِمَ لِتَأْخُذُوهَا ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ قُل لَّن تَتَّبِعُونَا كَذَابُكُمْ قَالِ اللَّهُ مِن قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (الفتح: ١٥).

ثالثا: أسلوب فضح الصفات:

والآيات تفضح صفات المنافقين، ولكنها فضيحة مقرونة بالتذكير وليست مجردة، فمن صفاتهم:

١ - الشك في وعد الله، قال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا﴾ (٣٠) وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِّنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سُلِوا أَلْفَنَّةً لَّاتَوَّهَا وَمَا تَلَبَّشُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا (٣١) وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا اللَّهَ مِن قَبْلُ لَا يُؤَلُّوهُ إِلَّا دُبْرَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا (٣٢) قُل لَّن يَنْفَعَكُمُ الْفِرَارُ إِن فَرَرْتُمْ مِّنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُمْتَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا (٣٣) قُل مَن ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُم مِّنَ اللَّهِ إِن أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَهُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ (الأحزاب: ١٢ - ١٧).

٢- والبخل على الإسلام والمسلمين: ﴿هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ﴾ (المنافقون: ٧).

وهكذا نلاحظ دائماً أن المنافقين ينسون حقيقة هامة ، وهي أن الأمر كله لله وأن مقاليد السماوات والأرض بيده سبحانه ، وأنه المعطي المانع المحيي المميت المعز المذل ، ولذلك نجد الآيات تتجه إلى تذكيرهم بهذه الحقائق ، ﴿يَقُولُونَ لِنِ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (المنافقون: ٨).

٣- المعصية والإعراض عن حكم الله إلا إذا كان في مصلحتهم: ﴿وَقُولُوا نَعْمًا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ (٤٧) وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٤٨﴾ وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ﴾ (النور: ٤٧ - ٤٩).

ثم يقرر الله تعالى بعد إخراجهم من الإيمان أن مشكلتهم الحقيقية أن قلوبهم مريضة فيقول: ﴿أَفَنِي قُلُوبُهُمْ مَّرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ (النور: ٥٠).

٤- الخوف من الموت والحرص على المصالح الدنيوية: قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَّعْتُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَى وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ (النساء: ٧٧).

وتأتي الحقيقة التي يفر منها المنافقون ليقرها رب العزة والجلال ﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ﴾ (النساء: ٧٨).

رابعاً: استخدام الأسلوب الواضح في بيان مصيرهم:

هذا هو أسلوب القرآن في بيان مصير المنافقين، وحقيقة حالهم في الآخرة، عسى أن يوقظ هذا الأسلوب تلك المشاعر، وعسى أن تجد هذه الكلمات صدقاً في نفوسهم.

فإن كانت المصالح الدنيوية قد طغت على عقولهم فأعمت أبصارهم فأين هم يوم القيامة مما كانوا يتظاهرون به؟.

﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَتُ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا انْظُرُونَا نَقْتِسِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ ﴿٣﴾ يُنَادُونَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمُ الْأَمَانِيُّ حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴿٤﴾ فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَأْوِيَّتُكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾. (الحديد: ١٣ - ١٥).

وهكذا نرى منهج القرآن في الحوار مع المنافقين هو المواجهة والتصريح بالعقاب والتخويف والتذكير بآيات الله وقدرته الله وعظمته، وفضح صفاتهم ومواجهتهم بها والتذكير باليوم الآخر وما سيؤولون إليه.



الفصل الثامن

حوار المؤمنين في القرآن الكريم

خاطب الله تعالى جميع الفئات وأصلح جميع النفسيات ودعا الكل بأساليب مختلفة كُلٌّ عَلَى قدر إيمانه وعلى حسب نفسيته ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ (الملك: ١٤). وقد استعرضنا فيما سبق تاريخ الحوار مع المشركين والملحدين ومنكري البعث والمنافقين، أما هنا فسوف نعرض طريقة القرآن الكريم في خطاب الفئة التي استجابت لربها ونفذت تعاليمه، واتخذت قيمه منهجاً وسلوكاً. إنها فئة قليلة ولكنها جديرة بالعناية والاهتمام، إذ هذه الفئة هي التي تحمل المشعل لتضيء لغيرها، وهي التي تنقل أحكام الله تعالى إلى الناس أجمعين ولذلك نلاحظ أن خطاب الله تعالى لهذه المجموعة خطاب توجيه لكيفية تعاملهم مع غيرهم. وهم أصحاب منهج ورسالة واضحة. قال تعالى: ﴿فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ (الشورى: ١٥). كما نلاحظ حوار المؤمنين مع غيرهم من المدعوين.

سمات حوار المؤمنين:

إن القرآن الكريم قد رسم للداعية إلى الله صور وأشكال الحوار التي يتبعها في دعوته لأصحاب الملل الأخرى ومنها:

١- بيان مواطن اتفاق المؤمنين مع غيرهم من اليهود والنصارى:

﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (١٢٥) قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَى

إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٧﴾ فَإِنْ ءَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ ءَاهَتُوا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿البقرة: ١٣٥ - ١٣٧﴾.

فالقضية قضية دعوة بالحسنى وليست دعوة إجبارية فإن استمعوا فقد انتفعوا وإلا فالله ولي المؤمنين ، وهنا يشعر الداعية بالأمان لسماع الله تعالى وعلمه بما يدور.

٢- الحرص على إسماع غيرهم آيات الله:

سماع القرآن الكريم له تأثير عجيب على الناس كافة ، وعلى النصارى بشكل خاص ، وقد تواترت الأخبار بسماع الكفار للقرآن وبدا أثره واضحاً على أكثرهم ، فهذا عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهذا سعد بن زُرارة رضي الله عنه وغيرهم كثير ، كان سبب إيمانهم سماع هذه الآيات التي لامست شغاف القلوب فلم يستطع لها رداً ، ولذلك يلفت القرآن انتباه المؤمنين إلى استخدام هذا الأسلوب في دعوة النصارى.

﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَّوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي ذَلِكَ بِأَنْ مِنْهُمْ قِسِيسِينَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٨٢﴾ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا ءَامَنَّا فَاكْتُتِبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴿٨٣﴾ وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبَّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ ﴿٨٤﴾ فَأَثْبَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ﴿المائدة: ٨٢ - ٨٥﴾.

٣- الجدل بالتّي هي أحسن:

يضطر المؤمنون أحياناً إلى الدخول في مناظرات مع أهل الكتاب لإثبات ما يدعون إليه وإنكار ما يدعيه غيرهم وعلى المؤمن أن يكون منهجه في الحوار واضحاً وأن يؤكد الاتفاق على المبادئ، فالإله واحد، والشرائع المنزلة من عند الله واحدة، وعلى هذين المبدأين ينبغي أن يكون النقاش فإذا حصل الظلم والتعدي جاءت نهاية النقاش فكل له دينه قال تعالى: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا ءَامَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ (العنكبوت: ٤٦).

٤- إظهار حرص الداعية على مصلحة مَنْ يدعوهُ:

إن إحساس الآخرين بمحبة الداعي وحرصه عليهم له أثر عجيب في كسب القلوب، خصوصاً إذا بين ذلك وقرنه بالعلم ووضع مصير الأمم السابقة وعرفهم بالله تعالى: ﴿وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ﴾ (٢٨ - ٢٩). يَقُومُ لَكُمْ الْمَلِكُ الْيَوْمَ ظَهْرَيْنَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا﴾ (غافر: ٢٨ - ٢٩).

إن هذه التساؤلات وهذه الحيادية في السماع تُتيح أكبر الفرص لسماع دعوة الله لولا دعاة الفتنة الذين يعملون أيضاً: ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى

وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴿٣٢﴾ وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنَ يَنْقُومُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ
مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ ﴿٣٣﴾ مِثْلَ دَابِّ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ
وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ ﴿٣٤﴾ وَيَنْقُومُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ﴿٣٥﴾ يَوْمَ
تُؤَلُّونَ مُدْبِرِينَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٣٦﴾
(غافر: ٢٩ - ٣٣).

٥- عدم اليأس في طريق الدعوة:

وعند صدق الإيمان ينتفي الإحساس بالخوف، عجيب سحر هذا الإيمان إنه
كالشرارة التي تشعل ما حولها؛ إنه كالشعلة التي تضيء الكون.
قد ندعو الناس ولكن نخاف من سلطانهم ومن كثرة عنادهم ومكانتهم العلمية
أو الاجتماعية، ولكن كتاب الله يُسْقِطُ كل هذه الصروح؛ ليبين أن لحظة الهداية
ليس لها معيار محدد، فهؤلاء هم سحرة فرعون جاءوا بعلمهم وعملهم لِيَتَحَدَّوْا
موسى؛ فماذا كانت النتيجة؟

﴿ فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ﴿١٧٦﴾ وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ
مُجْتَمِعُونَ ﴿١٧٧﴾ لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ﴿١٧٨﴾ فَلَمَّا جَاءَ
السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَئِنَّا لَنَأَجْرًا إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ﴿١٧٩﴾ قَالَ نَعَمْ
وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿١٨٠﴾ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴿١٨١﴾ فَأَلْقَوْا
حِبَالَهُمْ وَعَصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ﴿١٨٢﴾ فَأَلْقَى مُوسَى
عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴿١٨٣﴾ فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَجَدِينَ ﴿١٨٤﴾ قَالُوا

ءَامَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٧﴾ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴿١٨﴾ قَالَ ءَامَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ لَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِّنْ خِلَافٍ وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٩﴾ قَالُوا لَا ضَيْرَ إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿٢٠﴾ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَتَنَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿الشعراء: ٣٨-٥١﴾.

إنه اليقين بالله والإيمان الذي لامس شغاف القلوب ؛ فسقطت هيبة فرعون الزائفة أمام إجلال الله وعزة الله ؛ فصعدوا بالحق ، ووثقوا في الله ، ورجوا مغفرته ورحمته.

٦- الاعتراف بفضل الله تعالى:

قد تختلط المفاهيم على البعض ، ويظنون أنفسهم في أعلى الدرجات قرباً من الله تعالى لمجرد التزامهم ببعض الأمور الشرعية ، ويشعر الإنسان بفضلله على غيره وأنه أسدى معروفاً لله تعالى ، وفي الحقيقة أن الله هو صاحب الفضل والمِنَّة أن هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ، وبيان حقيقة الإيمان ويحث النفس على الالتزام بهذه الصفات ؛ حتى يصل الإنسان حقاً لأعلى الدرجات.

﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَامَنَّا قُلْ لَّمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِّنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿٢﴾ قُلْ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ بِدِينِكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ

شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٦٦﴾ يَمْنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمْنُوا عَلَيَّ إِسْلَمَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْتُكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٦٧﴾ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٦٨﴾ (الحجرات: ١٤-١٨).

٧- عرض الأدلة لزيادة الإيمان:

كثير من الناس عندما يُطالب بالدليل يتهمه البعض بضعف الإيمان وأنه لا ضرورة لذلك، فهذا إبراهيم عليه السلام من أولي العزم من الرسل ومع ذلك طلب رؤية كيفية الخلق ليس للإيمان ولكن للاطمئنان ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولِمَ تُوْمِنُ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِي قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ أَجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ أَدْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٦٠﴾ (البقرة: ٢٦٠).

وقد يحتاج المؤمن في وقت من الأوقات للأدلة وبيان الحكمة في بعض الأمور حتى يصل إلى الطمأنينة وزيادة الإيمان.

٨- المؤمن يبشر إخوانه المؤمنين برحمة الله:

إن الكلمات التي يخاطب بها الدعاة إخوانهم كلمات كلها خير وبركة ورحمة، والحديث مع المؤمنين ليس كالحديث مع غيرهم؛ إنه حديث يتقاطر منه الحب وتفتح فيه آفاق السلام والود والخطأ عندهم غير مقصود ويتبعه دائماً الإصلاح. ﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَن عَمِلَ مِنكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِن بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٥٤﴾ (الأنعام: ٥٤).

٩- الدعوة للاحتكام إلى الله:

فليس لهم خيرة إذا قضى الله ورسوله أمراً؛ لأنهم عرفوا معنى الألوهية ومعنى العبودية ففازوا وأفلحوا. ﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (النور: ٥١، ٥٢).

والمؤمنون طيعتهم التسليم والطاعة، وإن أخطأوا فعن جهل، وباب التوبة مفتوح لهم، وهم دعاة ولا يتحدثون إلا بخير، ويجادلون بالتي هي أحسن، ويذكرون الناس، ولا يياسون مهما كانت نوعية من يخاطبون. وخطاب القرآن الكريم لهم خطاب رقيق ليس فيه تعنيف ولا توبيخ؛ بل فيه قبول وتبشير بالفوز، ووعد بالفلاح.



الباب الثالث

الحوار مع النفس والحوار مع الآخر

• الفصل الأول: الحوار مع النفس.

أولاً: الحوار بمحاسبة النفس.

ثانياً: الحوار بالتدبر والتفكير والتعقل والتأمل.

• الفصل الثاني: الحوار مع الآخر .

أولاً: المناظرة.

ثانياً: الحوار مع أهل الكتاب.

الفصل الأول

الحوار مع النفس

الحوار مع النفس ينشأ داخلها لتصحيح مسارها، وإقامة اعوجاجها، وذلك بالمراجعة والمحاسبة، أو بالتأمل، والتدبر، والتذكر، الذي يعيد المسلم إلى استجماع خواطره ليستقيم على الجادة.

أولاً: محاسبة النفس

من لوازم الحوار مع النفس محاسبتها، ومناقشتها، ومداومة سؤالها. قال الحسن عليه السلام: المؤمن قوام على نفسه يحاسب نفسه لله، وإنما خف الحساب يوم القيامة على قوم أخذوا هذا الأمر من غير محاسبة، إن المؤمن يفاجئه الشيء، ويعجبه فيقول: والله إنني لأشتهيك وإنك لمن حاجتي، ولكن والله ما من حيلة إليك، هيهات حيل بيني وبينك، ويفرط منه الشيء فيرجع إلى نفسه فيقول ما أردت إلى هذا، مالي ولهذا، والله لا أعود إلى هذا أبداً إن المؤمنين قوم أوقفهم القرآن، وحال بين هلكتهم، إن المؤمن أسير في الدنيا يسعى في فكاك رقبته، لا يأمن شيئاً حتى يلقي الله، يعلم أنه مأخوذ عليه في سمعه وفي بصره وفي لسانه وفي جوارحه، مأخوذ عليه في ذلك كله.

وقال مالك بن دينار: رحم الله عبداً قال لنفسه: ألسنتي صاحبة كذا، ألسنتي صاحبة كذا، ثم ذمها، ثم خطمها، ثم أَلْزَمَهَا كتاب الله عز وجل فكان لها قائداً. فحق على المؤمن بالله واليوم الآخر ألا يغفل عن محاسبة نفسه، والتضييق عليها في حركاتها وسكناتها وخطراتها قال الله تعالى ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ

مِنْ خَيْرٍ تُحْضِرَا وَمَا عَمِلْتَ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴿٣٠﴾ (آل عمران: ٣٠).

محاسبة النفس قبل العمل، وبعده:

محاسبة النفس قبل العمل:

وتكون بوقوف صاحبها عند أول همه وإرادته، فلا يبادر بالعمل حتى يتبين له رجحانه على تركه.

قال الحسن رحمه الله: رحم الله عبداً وقف عند همه، فإن كان لله أمضاه، وإن كان لغيره تأخر.

وشرح بعضهم هذا فقال: إذا تحركت النفس لعمل من الأعمال وهم به العبد وقف أولاً ونظر هل ذلك العمل مقدور عليه، أو غير مقدور عليه ولا مستطاع، فإن لم يكن مقدوراً عليه لم يقدم عليه، وإن كان مقدوراً عليه وقف وقفة أخرى ونظر، هل فعله خير من تركه؟ أو تركه خير له من فعله؟ فإن كان الثاني تركه ولم يقدم عليه، وإن كان الأول وقف وقفة ثالثة هل الباعث عليه إرادة وجه الله عز وجل وثوابه أو إرادة الجاه والثناء والمال من المخلوق؟ فإن كان الثاني لم يقدم وإن أفضى به مطلوبه لثلا تعتاد النفس الشرك ويخفف عليها العمل لغير الله، فبقدر ما يخفف عليها ذلك يثقل عليها العمل حتى يصير أثقل شيء عليها، وإن كان الأول وقف وقفة أخرى ونظر هل هو مُعَانٌ عليه وله أعوان يساعدونه وينصرونه إذا كان العمل محتاجاً إلى ذلك أم لا؟ فإن لم يكن له أعوان أمسك عنه، كما أمسك النبي ﷺ عن الجهاد بمكة حتى صارت له شوكة وأنصار، وإن وجده معاناً عليه فليقدم عليه فإنه منصور بإذن الله ولا يفوت النجاح إلا من فوت خصلة من هذه

الخصال وإلا فمع اجتماعها لا يفوته النجاح ، فهذه أربعة مقامات يحتاج العبد إلى محاسبة نفسه عليها قبل العمل .

محاسبة النفس بعد العمل :

وهي ثلاثة أنواع :

الأول : محاسبتها على طاعة قصرت فيها من حق الله تعالى فلم توقعها على الوجه الذي ينبغي ، وحق الله في الطاعة ستة أمور : الإخلاص في العمل ، والنصيحة لله فيه ، ومتابعة الرسول ﷺ ، وشهود مشهد الإحسان ، وشهود منة الله ، وشهود تقصيره فيه بعد ذلك كله .

فيحاسب نفسه هل وفِّي هذه المقامات حقها؟ وهل أتى بها في هذه الطاعة؟

الثاني : محاسبتها على عمل تركه خير من فعله .

الثالث : محاسبتها على أمر مباح لِمَ فعله؟ وهل أراد به الله والدار الآخرة؟ أم أراد به متاعاً زائلاً؟

وترك المحاسبة والاسترسال مع النفس يؤول به إلى الهلاك وهذه حال أهل الغرور يغمض عينيهِ عن العواقب ويتكل على العفو فيهمَل محاسبة نفسه والنظر في العاقبة ، وإذا فعل ذلك سهل عليه مواجهة الذنوب وأنس بها وعسر عليه فطامها ولو حضره رشده لعلم أن الحمية أسهل من الفطام وترك المألوف والمعتاد .

وجماع ذلك : أن يحاسب نفسه أولاً على الفرائض فإن تذكر نقصاً تداركه إما بقضاء أو إصلاح ، ثم يحاسبها على المناهي فإن عرف أنه ارتكب منها شيئاً تداركه بالتوبة والاستغفار والحسنات الماحية ، ثم يحاسب نفسه على الغفلة فإن كان قد غفل عما خُلِقَ له تداركه بالذكر والإقبال على الله تعالى ، ثم يحاسبها على ما تكلم به أو مشَتْهُ رجلاه أو بطشت يده أو سمعت أذناه ماذا أرادت بهذا؟

ولم فَعَلْتُهُ وعلى أي وجه فَعَلْتُهُ قال الله تعالى: ﴿فَوَرِّبَكَ لِنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٣٧﴾ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (الحجر: ٩٢، ٩٣). وقال تعالى: ﴿لَيْسَ لَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ﴾ (الأحزاب: ٨). قال تعالى: ﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ﴿١﴾ فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ﴾ (الأعراف: ٦، ٧).

فإذا سُئِلَ الصادقون وحوسبوا على صدقهم فما الظن بالكاذبين؟
قال تعالى: ﴿ثُمَّ لَنَسْأَلَنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ﴾ (التكاثر: ٨).

قال محمد بن جرير الطبري رحمه الله: يقول تعالى ثم ليسألكم الله عز وجل عن النعيم الذي كنتم فيه في الدنيا: ماذا عملتم فيه؟ ومن أين وصلتكم إليه؟ وفيما أصبتموه؟ وماذا عملتم به؟.

وقال قتادة: إن الله سائل كل عبد عما استودعه من نعمه وحقه.
والنعيم المستول عنه نوعان: نوع أخذ منحة وَصَرَفَ في حقه فَيُسْأَلُ عن شكره، ونوع أخذ بغير منحة وَصَرَفَ في غير حقه فَيُسْأَلُ عن مستخرجه ومصرفه.
فإذا كان العبد مستولاً محاسباً على كل شيء حتى على سمعه وبصره وقلبه كما قال تعالى: ﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولاً﴾ (الإسراء: ٣٦). فهو حقيق أن يحاسب نفسه قبل أن يُناقش الحساب.

وقد دل على وجوب محاسبة النفس قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَتَقُوا اللَّهَ وَلَتَنْظُرَ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ﴾ (الحشر: ١٨).

يقول تعالى: لينظر أحدكم ما قدم ليوم القيامة من الأعمال، أمِنَ الصالحات التي تنجيه، أم من السيئات التي تُوبقُهُ؟

قال قتادة: ما زال ربكم يقرب الساعة حتى جعلها كغد.
والمقصود: أن صلاح القلب بمحاسبة النفس، وفساده بإهمالها، والاسترسال معها.

فوائد محاسبة النفس:

١- الاطلاع على عيوبها: ومن لم يطلع على عيب نفسه لم يمكنه إزالته، فإذا اطلع على عيوبها، مقتها في ذات الله تعالى.
روى الإمام أحمد عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: «لا يفقه الرجل كل الفقه حتى يمقت الناس في جنب الله، ثم يرجع إلى نفسه فيكون لها أشد مقتاً».
قال محمد بن واسع: لو كان للذنوب رائحة ما قدر أحد أن يجلس إليَّ.
قال أبو حفص: من لم يتهم نفسه على دوام الأوقات ولم يخالفها في جميع الأحوال، ولم يجرها إلى مكروها في سائر أوقاته كان مغروراً، ومن نظر إليها باستحسان شيءٍ منها فقد أهلكها.

وعن عقبة بن صهبان الهنائي قال: سألت عائشة - رضي الله عنها - عن قول الله عز وجل: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنِ اللَّهِ﴾ (فاطر: ٣٢) فقالت: يا بُنَيَّ، هؤلاء في الجنة أما السابق فمَنْ مضى على عهد رسول الله ﷺ وشهد له رسول الله ﷺ بالجنة والرزق، وأما المقتصد فمَنْ اتبع أثره من أصحابه حتى لحق به، وأما الظالم لنفسه فمثلي ومثلك. فجعلت نفسها معنا^(١).

(١) الأثر أخرجه الطيالسي وعبد بن حميد وابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط والحاكم وابن مردويه، وانظر الدر المنثور للسيوطي (٤٧٢/٥) وهو في الطبراني في الأوسط (٦٠٩٤)، وانظر مجمع البحرين (٣٣٧٥).

وفي كتاب الزهد للإمام أحمد: أن رجلاً من بني إسرائيل تعبد ستين سنة في طلب حاجة فلم يظفر بها، فقال في نفسه والله لو كان فيك خير لظفرت بحاجتك، فأتي في منامه فقيل له: أرايت ازدرائك نفسك تلك الساعة فإنه خير من عبادتك تلك السنين.

فالنفس داعية إلى المهالك معينة للأعداء طامحة إلى كل قبيح متبعة لكل سوء فهي تجرى بطبعها في ميدان المخالفة.

ومقت النفس في ذات الله من صفات الصديقين، ويدنو العبد به من الله تعالى في لحظة واحدة أضعاف ما يدنو بالعمل.

٢- أن يعرف العبد حق الله تعالى عليه: ومن لم يعرف حق الله تعالى عليه فإن عبادته لا تكاد تجدي، وهي قليلة المنفعة.

وأُنفع ما للقلب: النظر في حق الله على العباد، فإن ذلك يورثه مقت نفسه والإزراء عليها ويخلصه من العجب ورؤية العمل ويفتح له باب الخضوع والذل والانكسار بين يدي ربه واليأس من نفسه وأن النجاة لا تحصل إلا بعفو الله ومغفرته ورحمته، فإن من حقه أن يُطاع ولا يُعصى، وأن يُذكر فلا يُنسى، وأن يُشكر فلا يُكفر. فمن نظر في هذا الحق الذي لربه عليه علم يقيناً أنه غير مؤد له كما ينبغي، وأنه لا يسعه إلا العفو والمغفرة، وأنه إن أحيل على عمله هلك.

فهذا محل نظر أهل المعرفة بالله تعالى وبنفوسهم، وهذا الذي أياسهم من أنفسهم، وعلق رجاءهم كله بعفو الله ورحمته.

وإذا تأملت حال أكثر الناس وجدتهم بصدد ذلك ينظرون في حقهم على الله ولا ينظرون في حق الله عليهم، ومن هنا انقطعوا عن الله وحُجِبَتْ قلوبهم عن معرفته ومحبته والشوق إلى لقائه والتععم بذكره، وهذا غاية جهل الإنسان بربه ونفسه.



ثانيا: الحوار مع النفس بالتدبر والتذكر

إن الذي يتدبر آيات الذكر الحكيم يجد فيها الحث على الاستزادة من العلم: ﴿ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴾ (طه: ١١٤).

وعلى التأمل والبحث والنظر في ملكوت الله: ﴿ قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (يونس: ١٠١). ﴿ أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ﴾ ﴿ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ﴾ ﴿ وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ﴾ ﴿ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ﴾ (الغاشية: ١٧، ٢٠).

وعلى التفكير والتدبر: ﴿ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴾ (البقرة: ٢١٩). ﴿ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ ﴾ (الروم: ٨). ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ (الزمر: ٤٢). ﴿ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ (الحشر: ٢١).

وحث على التذكر والتبصر: ﴿ وَبَيِّنْ أَيْتِيهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ (البقرة: ٢٢١). ﴿ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴾ (الرعد: ١٩). ﴿ أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ (النحل: ١٧). ﴿ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ (الذاريات: ٤٩). ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ (الواقعة: ٦٢).

كما يجد دعوة إلى التعقل واستنارة البصيرة: ﴿ كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَىٰ وَيُرِيكُمْ أَيْتِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ (البقرة: ٧٣). ﴿ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمْ الْآيَاتِ إِن كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ (آل عمران: ١١٨). ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ (الرعد: ٤). ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ

يَعْقِلُونَ بِهَا ۖ (الحج: ٤٦). ﴿ وَلَهُ اخْتَلَفُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ (المؤمنون: ٨٠). كَذَلِكَ ﴿ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ (الروم: ٢٨). ﴿ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ (الزخرف: ٣)^(١).

ولا يخفي علينا أن الدعوات القرآنية لا يقوم بواجبها وحققها إلا أولو الألباب (الذين ورد ذكرهم في ست عشرة آية قرآنية) الذين يتأملون في الكون، ويلتمسون العبرة، ويحسنون التدبر في آيات الله، ويقودهم هذا إلى أداء العبادة الصحيحة، والقنوت لله تعالى، والحذر منه، ورجاء رحمته^(٢).

وهذه المعاني المقدمة نقرأها عندما نطالع بعض هذه المواضع في قوله تعالى: ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَأْتُولِي آلَآلِبِّ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (البقرة: ١٧٩). ﴿ وَاتَّقُونَ يَأْتُولِي آلَآلِبِّ ﴾ (البقرة: ١٩٧). ﴿ وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو آلَآلِبِّ ﴾ (آل عمران: ٧). ﴿ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو آلَآلِبِّ ﴾ (الرعد: ١٩). ﴿ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَلِيَذَّكَّرَ أُولُو آلَآلِبِّ ﴾ (إبراهيم: ٥٢). ﴿ لِيَذَّبَرُوا عَائِنَتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو آلَآلِبِّ ﴾ (ص: ٢٩). ﴿ أَمَّنْ هُوَ قَنِتٌ ءَانَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو آلَآلِبِّ ﴾ (الزمر: ٩).

(١) الآيات التي ورد فيها ذكر (العقل) في القرآن الكريم هي تسع وأربعون آية؛ تدعو جميعها إلى إعمال العقل في جنبات الكون، ولذا نلاحظ ارتباطها بكلمة (آية) و (آيات) في ثلاث عشرة آية في مثل ﴿ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَنَصْرِيفِ الرِّيحِ ءَايَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ (الجنات: ٥) وهذا أمر له دلالة؛ فأيات الله في كونه وفي قرآنه تستنفر العقل الواعي لكي يدرك عظمة الله وإعجازه وإبداعه في هذه الآية.

(٢) الإسلام والبعث الحضاري (ص: ١٤٥).

وتأكيداً لدعوة أولي الأبواب إلى التأمل والتعرف إلى جلال الله وعظمته، وبيدع صنعه ومحكم آياته، فإننا نجد أن القرآن الكريم لا يدع موطناً في الكون دون أن يطوف بالإنسان خلاله، ويستثير فيه النظرة التأملية، ويلفت أصحاب العقول الراجحة إلى المنهج الصحيح في التعامل مع الكون ﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ (فصلت: ٥٣)، وإعادة النظر في ظواهر الكون والبحث عن حِكْمِهَا وتصاريفها يُظهِرُ لنا حقائق نورانية، ويفتح عين البصيرة، ونزداد من الله هداية و يقيناً، وسبيل ذلك بإعمال آليات الإدراك. واستخدام الحواس استخداماً وظيفياً صحيحاً ﴿وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (النحل: ٧٨). ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ (المؤمنون: ٧٨). ﴿يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ (النور: ٤٤).

مواضع آيات التدبر في القرآن التي تتحدث عن أولي الأبواب:

١- في سورة البقرة ثلاث آيات مختلفة السياق والموضوع هي:

﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (البقرة: ١٧٩).

﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ وَاتَّقُونِ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ﴾ (البقرة: ١٩٧).

﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَن يَشَاءُ وَمَن يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ (البقرة: ٢٦٩).

٢- وفي سورة آل عمران آيتان: الأولى تتحدث عن عصمة الفكر من البحث فيما وراء المادة، لأن هذا النوع من البحث يقوم على التخمين والتوهم. قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ تُحْكِمُكَ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَبِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ

مِنْهُ أَبْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَأَبْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿آل عمران: ٧﴾.

والأخرى تطلق العنان للفكر كي يبحث ويستنتج في المادة وأسرارها وقوانينها؛ وقيام الله عليها، وإحكامه لوجودها، قال تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ۝ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطِيلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ (آل عمران: ١٩٠، ١٩١).

٣- وأما في سورة المائدة فنجد تمييزاً لأصناف الناس، وذلك ما يشير إليه قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَأُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (المائدة: ١٠٠).

٤- وفي سورة يوسف بيان بأهمية القصص القرآني: ﴿لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَكِن تَصَدِّقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ (يوسف: ١١١).

٥- وفي سورة الرعد حديث مفصل عن الخلال النبيلة التي يستجمعها أولو الألباب، وتضبط مسالكهم كلها قال تعالى: ﴿أَفَمَن يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَىٰ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ۝ الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ﴾ (الرعد: ١٩، ٢٠).

٦- وفي ختام سورة إبراهيم (الموضع التاسع) نجد وصفاً للصراع بين الحق والباطل والآثار القريبة والبعيدة لهذا الصراع، سواء في دنيا الناس أو في الآخرة مع رب العالمين.

وقد ختمت السورة بهذه الآية: ﴿ هَذَا بَلَّغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَلِيَذَّكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴾ (إبراهيم: ٥٢).

٧- وفي سورة (ص) نجد الموضعين العاشر والحادي عشر لأولي الألباب. في الموضع الأول يقول تعالى: ﴿ كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِّيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴾ (ص: ٢٩).

القرآن غزير بالمعاني، مُفَعِّمٌ بالحقائق، بيد أن الطريق لاستبانة هذا كله هو إمعان النظر، وتعميق البصر، وطَرُقُ الأبواب دون يأس، فإن حُسْنَ الفهم عطاءً أعلى قبل أن يكون كد الذهن وطول التلاوة.

أما الموضع الآخر في سورة (ص)، فنجد في قصة أيوب عليه السلام الذي ألحت عليه الأوجاع، فانحصر داخل عبوديته يتألم ويؤمل، يتحمل ويرجو، حتى تَأَذَّنَ اللهُ بالفرج، وجاءت العافية المنتظرة: ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ وَخَذَ بِيَدِكَ ضِعْفًا فَأَضْرَبَ بِهِ وَلَا تَحْنُتُ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نَعَمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ (ص: ٤٤، ٤٣).

٨- وفي سورة الزمر ثلاث مواضع:

في الموضع الأول حديث عن القائمين بالليل، هناك رجال في أعصابهم مدخر من نشاط لا يستنفده شبح النهار الطويل، فهم يقون مع إدبار النهار وإقبال الليل قادرين على العمل، فماذا يعملون؟. يمتنون الليل بالغفلة؟ أم يجعلونه أحمر بالعصيان، إنهم يضيئون جوانبه بالعبادة والتهجد مقتدين بإمام العابدين. قال تعالى: ﴿ أَمَّنْ هُوَ قَلَنْتُ عَآئَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوْا

رَحْمَةً رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا
يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿الزمر: ٩﴾.

ففي أول الآية ذكر لإيقاظ الخاشعين وطوى ذكر النيام الذين لا يرجون ولا
يحذرون! كأنهم أقل من أن يذكروا في هذه المفاضلة، وهم بداهة لا يُحسبون من
أولي الألباب.

وفي الموضع الثاني من سورة الزمر نرى معالم للشخصية المسلمة التي تنشده
الأكمل والأجمل في كل ما يعرض عليها، إنها توازن بين المبادئ، والمذاهب، وتؤثر
الأحسن باستمرار.

من الناس من تراه صريع عقدة ثابتة في دمه، ومنهم من تراه سائب القيادة
يجره تيار هنا وتيار هناك، أما أولو الألباب في هذا الموضع فهوَاهُم الغالبُ مع
الأشرف والأفضل^(١).

قال تعالى: ﴿فَبَشِّرْ عِبَادِ ﴿١﴾ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ
أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿١٨﴾﴾ (الزمر: ١٧، ١٨).

والموضع الأخير لكلمة «أولي الألباب» في سورة الزمر يتناول مصدراً من
مصادر الإيمان الحق، وكيف يبني هذا الإيمان على التفكير الواعي؟

قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنْبِيعَ فِي
الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُخْتَلِفًا أَلْوَنُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرْتَهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ
يَجْعَلُهُ حُطَامًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿الزمر: ٢١﴾﴾.

إن أولي الألباب هم الذين يعرفون الله، ويسبحون بحمده، أما الجهال وأنصاف
العلماء ومرضى القلوب فهم الذين يتمتعون ويأكلون كما تأكل الأنعام والنار مثوى لهم.

(١) علل وأدوية (ص: ٦٠).

٩- وفي سورة غافر الموضع الخامس عشر: قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ ﴿٥٢﴾ هُدًى وَذِكْرَى لِأُولَى الْأَلْبَابِ﴾ (غافر: ٥٣، ٥٤).

١٠- أما آخر موضع في القرآن ذُكِرَ فيه أولو الألباب فهو في سورة الطلاق قال تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ يَأْؤُلَى الْأَلْبَابِ الَّذِينَ ءَامَنُوا قَدْ أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ﴿١٠﴾ رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْكُمْ ءَايَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ لِّيُخْرِجَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ (الطلاق: ١٠، ١١).

وهكذا فإن الحوار مع النفس بالتأمل والتدبر يمكن أن يرتقي بالمرء إلى مرتبة أولي الألباب.



الفصل الثاني

صور الحوار مع الآخر

أولاً: المناظرة:

المناظرة حوار بين اثنين بلوغاً إلى الحق أو وصولاً للصواب في مسألة واحدة أو عدة مسائل، ولها أركان، وشروط، وضوابط، وآداب.

أركان المناظرة:

وهما ركنان: موضوع المناظرة، وطرفا المناظرة.

الركن الأول: موضوع المناظرة:

وموضوع المناظرة إما يتعلق بالعقيدة، مثل المسائل التي خالف فيها أصحاب الفرق المبتدعة عقيدة أهل السنة والجماعة. أو متعلق بأحكام فقهية، مثل المسائل التي تتناظر فيها علماء الأمة والسلف الصالح مع غيرهم من العلماء، وإما بموضوعات الخلاف ونظام الحكم.

والصنف الأول من الموضوعات تعتمد المناظرة فيه على النصوص الشرعية والأدلة العقلية. وأما الموضوعات الفقهية، سواء كانت من المنصوص عليه، واحتاجت لإزالة بعض الشبهات عنها، أم كانت غير منصوص عليها واحتاجت للاجتهاد، فإن أكثر هذه الموضوعات تعتمد المناظرة فيها على النصوص الشرعية وعلى قواعد أصولية مستقاة من علم أصول الفقه.

الركن الثاني: طرفا المناظرة:

وهما طرفان يبغيان بلوغ الحق ويسمى البادئ «عارض الموضوع» معللاً، والمتعرض سائلاً. أو يسمى البادئ «عارض الموضوع» مانعاً، والمتعرض مستدلاً.

وذلك تبعاً لموضوع المناظرة. وقد يتغير الأمر أثناء المناظرة؛ فينقلب السائل معللاً، والمعلل سائلاً، أو المانع مستدلاً والمستدل مانعاً.

شروط المناظرة:

- الشرط الأول: أن يكون المتناظران على علم بموضوع المناظرة.
- الشرط الثاني: أن يكون المتناظران على معرفة بما يُحتاجُ إليه من قوانين المناظرة وقواعدها، حول الموضوع الذي يريدان المناظرة فيه.
- الشرط الثالث: أن يكون الموضوع مما يجري التناظرُ فيه فالبدهيات والمسلمات لا يجري التناظرُ فيها^(١).
- الشرط الرابع: أن يُجرِيَ المتناظران مناظرتهما على عرف واحد، فإذا كان الكلام على عرف الفقهاء؛ فلا يلجأ الطرف الثاني إلى عرف النحاة أو الفلاسفة ونحو ذلك.

ضوابط المناظرة:

هذه الضوابط تميز المناظرة عن الجدل المذموم أو السفسطة، فليس الأمر انتصاراً لرأي، أو إعجاباً لكل ذي رأي برأيه، لكنه بحث عن الحقيقة، وبلوغ إلى الصواب، ومن هنا جاءت هذه الضوابط:

١- تَخْلِي كُلِّ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ عَنْ وَجْهَةٍ نَظَرٍ مُسَبِّقَةٍ، وَإِعْلَانُهُمَا الْإِسْتِعْدَادَ لَتَقْبَلَ الْحَقِيقَةُ، وَقَدْ أُرْشِدَ إِلَيْهَا الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ ﴿وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (سبأ: ٢٤).

٢- الإِمْتِنَاعُ عَنِ الْإِيزَاءِ وَالسَّخَرِيَّةِ، أَوِ الْبِذَاءِ، أَوِ الْفَحْشِ، قَالَ تَعَالَى ﴿لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ﴾ (الحجرات: ١١). وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ

(١) أدب الحوار والمناظرة (ص: ٦٥).

وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ ﴿ (الحجرات: ١١). وقال تعالى: ﴿ أَجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ ﴾ (الحجرات: ١٢).

وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «ليس المؤمن بالطعان، ولا باللعان، ولا الفاحش ولا البذيء»^(١).

٣- التزام الأدلة الأصولية أو العقلية، و تقديمها مؤيدة بالقرآن أو السنة، وألا يقدم دليلاً ترديداً لأصل الدعوى، وألا يطعن إلا على الأسس التي يجري عليها التناظر، وألا يكون في بعض كلامه ما ينقض الآخر.

٤- التسليم بالمسلمات وقبول النتائج التي توصل إليها الأدلة القاطعة.

آداب المناظرة:

يمكن أن نجمل ما قاله العلماء في آداب المناظرة فيما يلي:

١- الترتيب: بمعنى أنه لا يحسن الاستعجال في البحث قبل تمام الفهم، فإن في ذلك فائدة للمعلل والسائل على السواء.

أما المعلل: فقد يغير الدليل، أو يزيد عليه بما يدفع الاعتراض، أو يحذف منه ما يوجب الخلل، أو يدلل على مقدمة نظرية، أو ينه على مقدمة خفية، فيسلم من مناقشة الخصم.

وأما السؤال، فربما يخطئ بالاستعمال فيظهر جهله، وقد يذكر المعلل بعد إقامة دليله ما يظهر به ما خفي على السائل فيكفيه مؤنة البحث، وقد يؤدي استعجال البحث إلى فساد.

(١) صحيح. رواه الترمذي [١٩٧٧]، كتاب البر والصلة، باب ما جاء في اللغة، وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح، وصححه الألباني في صحيح سنن الترمذي [١٩٧٧]، والسلسلة الصحيحة [٣٢٠]، ورواه أحمد [٣٨٢٩].

٢- ألا يهاب وألا يحقر: بمعنى ألا يقع فريسة الخوف أو فريسة العجب، فكلاهما يؤثر على كفاءته وقد قيل في ذلك: ألا ينظر مَنْ هو أعلى منه مقاماً؛ لأنه يؤدي إلى التساهل، والتسليم له بما يقول خشيةً منه.

والعبرة في هذا بالأثر النفسي، فقد لا يترك الأعلى مقاماً أثراً في نفس المناظر فلا يهابه، ومن ثم لا يؤثر على قدرته على المناظرة.

٣- ألا يختصر، وألا يطيل، وألا يخرج عن المطلوب: فالاختصار يخل بالفهم ولا يوصل إلى المطلوب والإطالة تمل السامع فينقطع عن الوصول إلى المطلوب، والخروج عن موضوع المناظرة يؤدي إلى الانتشار المفوت للمطلوب.

٤- أن يتجنب في ألفاظه الغريب والمحتمل من غير قرينة، وكلام السفهاء؛ لأن الغريب يكون غير موصل، والمحتمل من غير قرينة، كذلك، وكلام السفهاء من صفات الجهال يسترون بها جهلهم.

وأن يكلم كلَّ مقام بما هو وظيفته، ففي علم الكلام يتكلم باليقين المفيد للاعتقاد، وفي الفقه بالأمارات المفيدة للظن.

٥- الجلوس جلسة المنتبه، مقابلاً للمناظر، مقبلاً عليه، متجنباً أوقات عدم الاعتدال [الجوع، الامتلاء، الغضب، المدافعة^(١)] ومتجنباً الضحك، والصوت العالي، وما يزيل الهيبة^(٢).

٦- البدء من نقطة التقاء: فليس النقص والهدم سبيلاً إلى النفوس: إنه لون من الصد عن سبيل الله لا ينبغي أن يقع فيه المسلم المحاور، وكل إنسان، ولو كان غير مسلم، لا يعدم نقطة خير في قلبه يبدأ بها المسلم فيدخل إليها، أو يدخل منها، ثم ينميها ويسير بها إلى هدفه الذي يريد.

(١) أي وهو يدافع الأخشين: البول والبراز.

(٢) علم آداب البحث والمناظرة (ص: ٢٧).

- ﴿ وَقُولُوا ءَامَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ (سورة العنكبوت: ٤٦).

- ﴿ قُلْ يَٰ أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴾ (آل عمران: ٦٤).

- ﴿ وَفَعَلَتْ فَعَلَتِكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ۝ قَالَ فَعَلْتُهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الظَّالِمِينَ ۝ فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَن عَبَّدْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾ (الشعراء: ١٩-٢١).

- ﴿ يَصْحَبِي السِّجْنِ ءَأَرْبَابٌ مُّتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهِ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴾ (يوسف: ٣٩).

- ﴿ يَصْحَبِي السِّجْنِ أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا ﴾ (يوسف: ٤١).

٧- البدء بإثارة العاطفة وتوجيه الاهتمام: كما في قوله تعالى: ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ (الأعراف: ٥٩).

- ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝ أَن لَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ ۝ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنَا وَمَا نَرَاكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِآدَائِنَا بَادِيَ الرَّأْيِ وَمَا نَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ

نَظُتُّكُمْ كَذِبِينَ ﴿٢٧﴾ قَالَ يَلْقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي
وَأَتَانِي رَحْمَةٌ مِّن عِنْدِهِ فَعُمِّيْتَ عَلَيْكُمْ أُنْزِلُكُمْ هَا وَنُتْمَ لَهَا
كَرِهُونَ ﴿٢٨﴾ وَيَلْقَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا
أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّهُمْ مُلَقُوا رَبِّهِمْ وَلَكِنِّي أَرْسَلُكُمْ قَوْمًا
تَجْهَلُونَ ﴿٢٩﴾ وَيَلْقَوْمِ مَن يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ
﴿٣٠﴾ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي
مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَن يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ
أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذَا لَّمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٣١﴾ قَالُوا يَلُونُ قَدْ
جَدَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا ﴿هود: ٢٥ - ٣٢﴾.

٨- التذكير بأنعم الله ولفت الانتباه لآيات الله في الأنفس والآفاق :

- ﴿ أَوْعَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنكُمْ لِيُنذِرَكُمْ
وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِن بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَصْطَةً
فَأَذْكُرُوا ءَالَآءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (الأعراف: ٦٩).

- ﴿ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِن بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ
تَتَخَذُونَ مِّنْ سُهُولِهَا قُصُورًا وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا فَأَذْكُرُوا ءَالَآءَ اللَّهِ
وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾ (الأعراف: ٧٤).

- ﴿ وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرَكُمْ وَأَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ
الْمُفْسِدِينَ ﴾ (الأعراف: ٨٦).

- ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٢﴾ أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَمِ وَبَيْنَ ﴿٣٣﴾
وَجَنَّتِ وَعْيُونَ ﴿٣٤﴾ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ (الشعراء ١٣٢ - ١٣٥).

- ﴿قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (٨٤) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ (٨٥) قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٨٦﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ (٨٧) قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (٨٨) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ﴾ (المؤمنون: ٨٤ - ٨٩).

- ﴿أَمْنَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا أَأَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدًا﴾ (٨٩) قُلْ أَفَلَا تَعْدِلُونَ﴾ (٩٠) أَمْنَ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَأَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدًا﴾ (٩١) قُلْ أَفَلَا تَعْلَمُونَ﴾ (٩٢) أَمْنَ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ أَأَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدًا﴾ (٩٣) قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ (٩٤) أَمْنَ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ أَأَلَيْسَ اللَّهُ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (٩٥) أَمْنَ يَبْدُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَأَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدًا﴾ (النمل: ٥٩ - ٦٤).

٩- البدء بصدمة تفيق: وتستخدم عادة مع من كان الرأى على قلوبهم فاحتاجوا إلى ما يزيل هذا الرأى أو طمست بصيرتهم فاحتاجوا إلى ما يُفهِقُهُمْ^(١).
- ﴿وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ (الأعراف: ٦٥).

- ﴿ قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رَجْسٌ وَعَظْبٌ أُتْجِدِلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴾ (الأعراف: ٧١).

- ﴿ وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَقَوْمِ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنِ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ ﴿٥١﴾ يَقَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ الَّذِي فَطَرَنِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٥٢﴾ وَيَقَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدَّكُمْ قُوَّةً إِلَىٰ قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ ﴾ (هود: ٥٠-٥٢).

وقد قيل في قوله تعالى: ﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ ﴾ (النحل: ١٢٥). إن الدعوة بالحكمة تعني تغيير الأسلوب حسب المقام فَمَنْ أَصْلَحَتْهُ الْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ فَلَا يُصَارُ إِلَىٰ غَيْرِهَا، وَمَنْ أَصْلَحَتْهُ الْكَلِمَةُ الْعَنِيفَةُ فَهِيَ الْحُكْمَةُ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ.

- ومنها ﴿ يَأْتِيهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ﴿١﴾ يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ﴾ (الحج: ١، ٢).

- ومنها: ﴿ يَأْتِيهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴾ (لقمان: ٣٣).

- بل إن الصدمة أحياناً تلزم المؤمنين: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قُورًا أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ (التحریم: ٦).

١٠- الدعوة إلى إعمال النظر في رفق وأدب:

- ﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْظُمُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَشْنَىٰ وَفِرَادَىٰ ثُمَّ تَتَفَكَّرُونَ﴾ (سبأ: ٤٦). أي: أدعوكم إلى واحدة، قيل خصلة واحدة. أو كلمة واحدة هي: لا إله إلا الله. أو هي: القرآن، أن تقوموا: أي: للحق .. ﴿كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ﴾ (النساء: ١٣٥).

لله مشنى وفردى .. أي مجتمعين ومنفردين .. أو متشاورين أو من غير تشاور .. أو المشنى عمل النهار والفردى عمل الليل.

ثم تفكروا: دعوة إلى التفكير ... إن وقفنا عليها .. مطلق التفكير في النفس والآفاق .. مما يفضي إلى التوحيد وهو منهج قويم في الحوار. أن تترك خصمك يصل إلى الحق الذي تريد وهو يظن أنه هو الذي اكتشفه فيكون أكثر إقبالا وأكثر استمساكاً.

ومنه: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (١١) قُلْ لَا تَسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا نَسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٢﴾ قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ﴾ (سبأ: ٢٤ - ٢٦).

فقد سألهم عن يَرْزُقُ. ثم أجابهم أنه الله. ثم جعل تقريراً فيه احتمالان: إما أن يكونوا على هدى أو في ضلال أي أحد الغريمين على هدى والآخر على ضلال، وهو يدعو إلى التفكير. ثم جعل خياراً آخر. ﴿قُلْ لَا تَسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا نُسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾.

ولئن كان الإجرام بمعنى الكسب، فلقد كان في استعماله في جانب المؤمنين، وجعل العمل في جانب الكافرين.. إما لونا من المساواة حيث لا تجب ففيه مجاملة للفريق الآخر، أو لونا من التأليف يجعل الفعل الأقرب إلى الخطأ في جانبهم كما تقول تواضعا: قد أكون مخطئاً.

هذا لون من أدب الحوار جميل. وهو موضوع، يرد المخطئ إلى الصواب، ويرد المبطل إلى الحق. وفي النهاية يترك الأمر للتفكير. ﴿قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا﴾ يعنى يحكم بيننا ﴿بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ﴾.

وفي حوار إبراهيم عليه السلام مع الكافرين الذين يعبدون الأصنام:

﴿مَا تَعْبُدُونَ﴾ (٧) ﴿قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَنْظِلُ لَهَا عَافِيَةً﴾ (٨) ﴿قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ﴾ (٩) ﴿أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ﴾ (الشعراء: ٧٠ - ٧٣).

فيها إيقاظ لضمائرهم وعقولهم ودعوة إلى أعمال النظر، فلما لم يفلح لجأ إلى وسيلة عملية لإفحامهم، وذلك بأن كسر أصنامهم، وجعل الفأس على رأس كبيرهم، كما تحدثت سورة الأنبياء، وسيأتي تفصيلها بعد قليل.

١١ - استخدام أسلوب الاستفهام التقريري، وهو الذي يعتمد على مقدمات

يَبَيِّنُ: ﴿أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ﴾ (البلد: ٨).

﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾

(يس: ٨١).

﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ (الطور: ٣٥).

ومنها قصة إبراهيم عليه السلام مع قومه عندما لم يصل معهم إلى نتيجة بالحوار لجأ إلى حل عملي ﴿فَجَعَلَهُمْ جُودًا إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ﴾ (٢٨) قالوا مَنْ فَعَلَ هَذَا بِإِلَهِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٢٩﴾ قالوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ﴿٣٠﴾ قالوا فَاتُّوا بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ﴾ (الأنبياء ٥٨ - ٦١).

وهكذا كان الإفحام: ﴿قالوا ءَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِإِلَهِنَا يَا إِبْرَاهِيمُ﴾ (٢٩) قال بلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَسَلُّوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ﴾ (الأنبياء: ٦٢ - ٦٣). وكانت النتيجة: ﴿فَرَجَعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ﴾ (٣١) ثُمَّ نَكِسُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ﴾ (الأنبياء: ٦٤ - ٦٥). ثم كان التفريع: ﴿قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ﴾ (٣٢) أَفِ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ (الأنبياء: ٦٦ - ٦٧).

فتركوا أسلوب المحاورة ولجأوا إلى أسلوب الغاشمين والمعتدين:

﴿قالوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا إِلَهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَعِلِينَ﴾ (الأنبياء: ٦٨).

فتدخلت إرادة الله عز وجل.

﴿قُلْنَا يَنَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ﴾ (الأنبياء: ٦٩).

ثانيا: الحوار مع أهل الكتاب:

احتوى القرآن الكريم على أفضل الأساليب، وأحكم المناهج وأقوى الحجج في حوار مع أهل الكتاب وغيرهم، وقد نزل القرآن الكريم على النبي ﷺ بالحجج البينة والبراهين القاطعة: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ (سورة الصف: ٩). وقد وفي سبحانه وتعالى بما وعد، وأظهر دينه بالحجة والبيان، ونصره بالسيف والسنان، وأيد أهله على من سواهم، ونصرهم بالحجة على من ناوأهم، كما أظهرهم بالسيف على من كانوا له يحاربون، وذلك في قوله تعالى ﴿وَإِنْ جُنَدْنَا لَهُمُ الْعَلَبُونَ﴾ (الصافات: ١٧٣) وأيد رسوله وأتباعه بالحجج الصحيحة العلمية، والبراهين القاطعة العقلية والنقلية، بما لم يبق بعده للمخالف إلا محض العناد، وكفي لمن جأب الاعتساف، وسلك طريق العدل والإنصاف ما تضمنه القرآن العربي المبين، من البينات والحجج والبراهين، فهو الشفاء النافع لمن استشفى، والكفاية التامة لمن به استكفي وهو الهدى والنور وشفاء وسوسة الصدور، وهو الكفيل بالانتصار على المبطلين لمن كان به خبيراً كما قال تعالى: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾ (الفرقان: ٣٣)، فلا يأتي صاحب باطل بحجة إلا وفي القرآن ما يُبطلها ويلقيها من شاهق، كما قال تعالى: ﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ﴾ (الأنبياء: ١٨).

فكتاب الله تعالى، ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ (فصلت: ٤٢) وكلام الله الحكيم أعلى وأعز من أن يُردَّ إلى منهج بشرى قاصر محدود، وإذا تتبعنا منهج القرآن في الحوار مع أهل الكتاب، فسنجد أنه استخدم كافة سبل الإقناع والتأثير بما في ذلك القصص القرآني والوعظ والتهديد.

صور الحوار مع أهل الكتاب في القرآن الكريم: الحوار بالاستفهام الإنكاري:

وقد ورد هذا كثيراً في القرآن الكريم في سياق محاوراة أهل الكتاب وهو أن ينكر عليهم أفعالهم المنكرة عن طريق الاستفهام، فلا يملكون جواباً لما تحويه هذه الأفعال من فساد، يعرف بدأهة بالفطرة، ولما تحويه من تناقض ومخالفة لما في كتبهم.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُ الْكِتَابَ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ (آل عمران: ٧٠). وقوله تعالى: ﴿قُلْ يَسْأَلُ الْكِتَابَ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ﴾ (٢٤). قُلْ يَسْأَلُ الْكِتَابَ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَن ءَامَنَ تَبْعُونَهَا عِوَجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ ۚ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ (آل عمران: ٩٨، ٩٩). وقوله تعالى مخاطباً لهم بخطاب الغائب ليكون أبلغ في التأثير: ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (آل عمران: ٨٦).

فإذا سمع الكتابي هذه الاستفهامات فإنه يحار ولا يجد لها جواباً، فإن كان في قلبه أدنى ذرة من خير فإنه يُسلم ويترك ما كان عليه من الكفر والصد عن سبيل الله وَكُتِمَ الحق، وإن كان غير ذلك قامت عليه الحجة ويقع في غاية الحرج؛ وذلك لأن الكتابي يُقرُّ بوقوع هذه الأمور منه فإنه يكفر بآيات الله ويلبس الحق بالباطل مع كتمانته الحق وصدّه عن سبيل الله وأهل الكتاب لا يستطيعون إنكار ذلك كما لا يستطيعون إنكار علمهم بصفة النبي ﷺ في كتبهم كما قال تعالى: ﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (البقرة: ١٤٦).

وقد تواترت الروايات عن أهل الكتاب في زمن النبي ﷺ تتضمن اعترافهم بصدقه ومعرفتهم أنه هو المبشّر به في كتبهم، وقد كانوا ينتظرونه، فلما بعث كَفَرَ به مَنْ كَفَرَ ومن هذه الروايات الدالة على ذلك:

- ١- قصة بحيرى الراهب الذي رأى النبي ﷺ - في رحلته الأولى للشام وكان صبيّاً - ورأى خاتم النبوة في ظهره فسأل أبا طالب، ما هذا الغلام منك؟ قال: ابني. قال له بحيرى: ما هو ابنك وما ينبغي أن يكون أبوه حياً، ثم أوصاه به وحذره من اليهود^(١).
- ٢- لما خاف النبي ﷺ على نفسه عندما نزل عليه الوحي وأخبر ورقة بن نوفل - وكان قد تنصر وتعلم النصرانية - فقال له ورقة: والذي نفسي بيده إنك لنبي هذه الأمة، ولقد جاءك الناموس الأكبر الذي جاء موسى^(٢).
- ٣- قدم إلى النبي ﷺ بمكة عشرون رجلاً من نصارى الحبشة، فوجدوه في المسجد، فجلسوا إليه وكلموه، فدعاهم النبي ﷺ إلى الله عز وجل وتلا عليهم

(١) سيرة ابن هشام (١/ ١٦٥ - ١٦٧)، ورواها الترمذي في السنن [٥٩٠/٥] حديث [٣٦٢٠]، وقال حديث حسن غريب، ورواه الحاكم وصححه [٦١٥/٢-٦١٦] لكن تعقبه الذهبي قائلاً: أظنه موضوعاً وبعضه باطل انتهى، وانظر كذلك السيرة النبوية للذهبي [٢٨]، وصححه الألباني في صحيح السيرة النبوية لابن كثير [ص: ٢٨]، ورواه ابن أبي شيبة في المصنف [١٤/٢٨٦]، وابن أبي الدنيا في هواتف الجان [١٩٤] والطبري في التاريخ [٢/٢٧٧-٢٧٨]، والبيهقي في الدلائل [٢/٢٤]، والخطيب في تاريخ بغداد [١٠/٢٥٢]، وأخرجه ابن سعد من طرق معضلة في الطبقات الكبرى [١/ ١٢٠/، ١٥٣]، ورواية ابن إسحاق مرسلة، وأبو نعيم في الدلائل [٥١/٥٤]، وذكره أكرم العمري في السيرة النبوية الصحيحة وأطال النَّفسَ في ذكر الأسانيد والطرق ثم مال إلى ما حكم به الذهبي من النكارة بقوله: «وإنما سَقَتْ كَلامَ الذهبي بتمامه لأنه أَعْلَمُ مَنْ انتقد هذه الرواية - وكذا انتقدها ابن سيد الناس في عيون الأثر [١/٤٣]، انظر: أكرم العمري [١/١٠٦-١٠٩]. ونقل الشيخ الألباني تصحيحه عند الجزري ومال إلى تصحيحه في تعليق على فقه السيرة [ص: ٦٨]، وصححه إبراهيم العلي في صحيح السيرة النبوية [٥٩]، وذكره سعد المرصفي في الجامع الصحيح للسيرة النبوية [ص: ٣٧٢] قال: وقال الجزري: إسناده صحيح، تحفة الأحوذى [١٠/٦٦]، وصححه السيوطي لشواهده الخصائص [١/١٤٢]، وقال ابن حجر: رجاله رجال الثقات وزاد فيها لَفْظُهُ منكراً للإصابة [١/١٨٣]، رقم [٧٩١]، وانظر صحيح سنن الترمذي للألباني [٣/١٩١]، [٢٨٦٢].

(٢) سيرة ابن هشام (١/٢٢٢)، وأصلها في البخاري [٤] بلفظ: «هذا الناموس الذي نَزَلَ اللهُ على موسى ﷺ»، كتاب بدء الوحي باب [٣]، وذكره أيضاً الذهبي في السيرة النبوية [٦٣-٦٤].

القرآن فلما سمعوا القرآن فاضت أعينهم من الدمع ، ثم استجابوا لله وعرفوا منه ما كان يُوصَفُ لهم في كتابهم من أمره^(١).

٤- قصة سلمان الفارسي وقد عاصر خمسة أساقفة في بلاد متفرقة ، يوصي كل واحد منهم سلمانَ عند موته إلى الآخر حتى بلغ آخرهم فقال له سلمان : بم تأمرني؟ قال : ولكنه قد أظَلَّ زمانُ نبيٍّ ، وهو مبعوث بدين إبراهيم عليه السلام يخرج بأرض العرب مُهاجره إلى أرض بين حرتين بينهما نخل ، به علامات لا تخفي : يأكل الهدية ولا يأكل الصدقة. وبين كفيه خاتم النبوة. ومعلوم أن سلمان قصد أرض العرب فاسترقَّ بيع إلى يهود المدينة فلما هاجر النبي ﷺ وعلم مطابقة الأوصاف له أسلم^(٢).

٥- خبر عبد الله بن سلام عندما أسلم ونصح اليهود بقوله : (يا معشر يهود اتقوا الله واقبلوا ما جاءكم به فوالله إنكم لتعلمون أنه لرسولُ الله تجدونه مكتوباً

(١) سيرة ابن هشام (٢/ ٢٨ - ٢٩).

(٢) سيرة ابن هشام (١/ ١٩٨ - ٢٠٢)، الحديث أخرجه الإمام أحمد في المسند [٤٤٤-٤٤١/٥]، والبيهقي في الدلائل [٩٢/٢-٩٧]، والخطيب في التاريخ [١٦٤/١-١٦٩]، وأبو نعيم في الدلائل [١٩٩]، ورواه ابن سعد في الطبقات [٤/ ٧٥-٨٠]، والطبراني في المعجم الكبير [٦٠٦٥] والحديث حسنه إبراهيم العلي في صحيح السيرة النبوية [ص: ٤٣]، ورواه الذهبي في السير [١/ ٥٠٦-٥١١]، والحاكم وصححه [٢/ ١٦]، وقال في مجمع الزوائد : رواه أحمد كله والطبراني في الكبير بنحوه بأسانيد، وإسناد الرواية الأولى عند أحمد والطبراني رجالها رجالُ الصحيح غير محمد بن إسحاق وقد صرح بالسماع ورجال الرواية الثانية انفرد بها أحمد ورجالها رجال الصحيح غير عمرو بن أبي قرّة الكندي وهو ثقة ورواه البزار انتهى، مجمع الزوائد [٩/ ٣٣٦]، كما حسنه أكرم العمري في السيرة النبوية الصحيحة [١/ ١٢٢]، وصححه الألباني في صحيح السيرة لابن كثير (٦٢-٦٣).

عندكم في التوراة باسمه وصفته ، فإني أشهد أنه رسول الله ﷺ وأؤمن به وأصدقّه وأعرفه^(١).

٦- خبر مُخَيَّرِيق وكان يهودياً وكان يعرف النبي ﷺ فلما جاء يوم أحد - وكان يوم السبت - قال : يا معشر اليهود والله إنكم لتعلمون أن نَصَرَ مُحَمَّدٍ عَلَيْكُمْ لَحَقُّ قَالُوا : إن اليوم يوم السبت. قال : لا سبت لكم ، ثم أخذ سلاحه وَقِيلَ بِأَحَدٍ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ (مُخَيَّرِيقُ خَيْرِ يَهُودٍ)^(٢).

٧- عندما حاصر النبي ﷺ بني قريظة قال كعب بن أسد : يا معشر يهود وقد نزل بكم من الأمر ما تَرَوْنَ وإني عارضٌ عليكم خلافاً ثلاثاً فخذوا أيها شِئْتُمْ. قالوا : وما هي : قال : نتابع هذا الرجل فوالله لقد تبين لكم أنه لَنَبِيٍّ مَّرْسَلٍ ، وأنه الذي تجدونه في كتابكم فرفضوا ، فعرض عليهم قتل آبائهم ونسائهم ثم يقتلون فرفضوا ، فعرض عليهم القتال يوم السبت فرفضوا ، فرضوا حكم سعد بن معاذ فقتل مقاتليهم وسبى نساءهم وذرايرهم^(٣).

والروايات كثيرة ، وهي تؤكد عِلْمَهُم بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ واعترافهم بذلك فيما بينهم مما لا يستطيعون إنكاره عند مخاطبة الله عز وجل لهم بتلك الاستفهامات الاستنكارية التي تبلغ مداها في التأثير وإقامة الحجة ، وقد وردت تلك الاستفهامات في معانٍ أخرى في حوار أهل الكتاب.

(١) المرجع السابق (١١٨/٢) ، وأصله البخاري في مناقب الأنصار ، باب كيف آخى النبي بين أصحابه [٣٩٣٨].

(٢) المرجع السابق (١١٩/٢) ، وذكره الحافظ ابن حجر في الإصابة [٤٧/٦] رقم [٧٨٦٧] ، وقال : الزبير بن بكار في أخبار المدينة ... فذكره - وذكرها بلفظ آخر وعزاها لعمر بن شبة في أخبار المدينة.

(٣) المرجع السابق (١٤٢/٣) ، الحديث أصله البخاري في كتاب المغازي باب مَرَجِعِ النَّبِيِّ مِنَ الْأَحْزَابِ [٤١٢١] ، ومسلم في الجهاد والسير باب الحكم فيمن حارب ونقض العهد [١٧٦٨] وأبو داود في الأدب باب ما جاء في القيام [٥٢١٥].

الحوار معهم بذكر قصص السابقين:

قد يساق الدليل في قصة وَيَأْخُذُ صُورَتَهُ من واقع الحياة في حوادثها فتصغي إليه الآذان، وتميل إليه النفوس وترتاح إليه الأفئدة، وتتأثر بما فيه من عظات وعبر، وقد اتخذ القرآن الكريم من القصص سبيلا للإقناع والتأثير^(١). فنجد أن القرآن في محاورة أهل الكتاب وغيرهم يورد القصص التي فيها من إقامة الحجة والتأثير الشيء الكثير. وأكثر القصص التي وردت في القرآن قصص الأنبياء، وسنكتفي بمثال واحد وهو قصة إبراهيم عليه السلام. فقد وردت قصة إبراهيم عليه السلام في مواضع عديدة منها ما ورد في سورة البقرة ضمن محاورة أهل الكتاب، وقد وردت بعد قوله تعالى ﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ (البقرة: ١٢٢) وورد بعدها قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا﴾ (البقرة: ١٣٥). والآيات طويلة بتبديء بقوله تعالى: ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ﴾ (البقرة: ١٢٤). إلى قوله تعالى: ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (البقرة: ١٣٤)، وقد ذكر الفخر الرازي سبب ذكر قصة إبراهيم وفائدتها في محاورة أهل الكتاب وغيرهم بقوله: والحكمة فيه أن إبراهيم عليه السلام شخص يَعْتَرِفُ بفضله جميع الطوائف والملل، فالمشركون كانوا معترفين بفضله متشرفين بأنهم من أولاده ومن ساكني حرمه وخادمي بيته، وأهل الكتاب من اليهود والنصارى كانوا أيضا مقرين بفضله متشرفين بأنهم من أولاده، فحكى الله سبحانه وتعالى عن إبراهيم عليه السلام أمورا توجب على المشركين وعلى اليهود والنصارى قبول قول محمد ﷺ والاعتراف بدينه والانقياد لشرعه وبيان من وجوه:

(١) مناهج الجدل في القرآن الكريم (ص: ٧٣).

الأول: أنه تعالى أمره ببعض التكاليف فلما وفي بها وخرج عن عهدها لا جرم نال النبوة والإمامة، وهذا مما ينبئ اليهود والنصارى والمشركين على أن الخير لا يحصل في الدنيا والآخرة إلا بترك التمرد والعناد والانقياد لحكم الله تعالى وتكاليفه.

الثاني: أنه تعالى حكى عنه أنه طلب الإمامة لأولاده فقال الله تعالى: ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ فدل ذلك على أن منصب الإمامة والرياسة في الدين لا يصل إلى الظالمين، فهؤلاء متى أرادوا هذا المنصب وجب عليهم ترك اللجاج والتعصب للباطل.

الثالث: أن الحج من خصائص دين محمد ﷺ فحكى الله تعالى ذلك عن إبراهيم عليه السلام؛ ليكون ذلك كالحجة على اليهود والنصارى في وجوب الانقياد لذلك.

الرابع: أن القبلة لما حولت إلى الكعبة المشرفة شق ذلك على اليهود والنصارى فبين الله تعالى أن هذا البيت قبله إبراهيم الذي يعترفون بفضله ووجوب الاقتداء به، فكان ذلك مما يوجب زوال ذلك الغضب عن قلوبهم^(١).

ومنها أن إبراهيم عليه السلام دعا بخروج النبي ﷺ ﴿رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ﴾ ثم قال بعدها ﴿وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِّلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَن سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ (البقرة: ١٣٠)، فلا حجة لهم بترك متابعتة.

ومنها بيان الله أن إبراهيم عليه السلام الذي يتشرفون بالنسبة إليه كان على الإسلام والتوحيد كما كانت وصيته لأبنائه ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُّسْلِمُونَ﴾ (البقرة: ١٣٢).

يقول سيد قطب بعد هذه القصة: في ظل البيان التاريخي الحاسم لقصة العهد مع إبراهيم وقصة البيت الحرام كعبة المسلمين، ولحقيقة الوراثة وحقيقة الدين، يناقش ادعاءات أهل الكتاب المعاصرين، ويعرض لحججهم وجدلهم ومحالهم فيبدو هذا

كله ضعيفا شاحبا كما يبدو فيه العنت والادعاء بلا دليل. كذلك تبدو العقيدة الإسلامية عقيدة طبيعية شاملة لا ينحرف عنها إلا المعتنون^(١).

وهكذا فإن القصة في القرآن لها دورها البالغ في محاورة أهل الكتاب كما قال تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقْضُ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۖ وَإِنَّهُ لَهْدَىٰ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ (النمل: ٧٦، ٧٧) وقال تعالى مبينا فوائد القصص القرآني في نهاية قصة يوسف ﴿لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولَى الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَكِن تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (يوسف: ١١١).

الحوار معهم بالوعظ والتذكير:

إن أهل الكتاب لا تنقصهم الحقائق كما لا يخفي عليهم الهدى، وإنما ينقصهم الإيمان؛ لذا نجد القرآن الكريم يعظهم ويذكرهم ليردهم إلى الحق، ولكي لا يبقى لديهم حجة أو عذر.

فتارة يذكرهم بنعم الله عليهم والتي من الواجب أن تقابل بالشكر والإيمان لا بالكفر والجحود، فيسرد النعم التي أنعم الله بها على بني إسرائيل - في آيات كثيرة يطول سردها - ابتداء بتفضيلهم على العالمين ومروراً بإنجائهم من آل فرعون وإغراق آل فرعون وعفو الله عنهم بعد اتخاذهم العجل، وإحيائهم بعد موتهم، وتظليل الله عليهم الغمام وإنزال المن والسلوى، وتفجير الأرض اثنتا عشرة عينا... إلى آخر تلك النعم^(٢). وسنذكر مثالا على ذلك وهو قوله تعالى: ﴿يَبْنَئِىْ إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِىَ الَّتِىْ أَتَعَمَّتْ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِىْ أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِئْتِىْ قَارِهُبُونَ ۖ﴾

(١) في ظلال القرآن (١/ ١١٧).

(٢) الحوار مع أهل الكتاب (ص: ١٩٢).

وَأَمِنُوا بِمَا أُنزِلَتْ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ وَلَا تَشْتَرُوا بِأَيْتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِنِّي فَاتَّقُونَ ﴿البقرة: ٤١، ٤٠﴾.

وتارة أخرى يذكرهم بعاقبة الكفر والعصيان بضرب أمثلة لمن عصى أو كفر منهم، وكيف كانت عاقبته؟ كقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿٦٦﴾ فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ (البقرة: ٦٥-٦٦).

وقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ ءَامِنُونَ بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ مِّن قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا﴾ (النساء: ٤٧) وكقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَّغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَكُمْ وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٦٦﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ (البقرة: ٥٨، ٥٩) ويقول تعالى عن بعض بني إسرائيل: ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ (البقرة: ٦١).

وتارة يذكرهم بيوم القيامة وبشدة عذاب الله للعصاة، ليكون ذلك رادعاً لهم عن عصيانهم وكفرهم بمحمد ﷺ. ومن ذلك قوله تعالى مخاطباً بني إسرائيل: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ (البقرة: ٤٨)، ويقول تعالى: ﴿سَلِّ بَنِي إِسْرَءِيلَ كَمَ

ءَاتَيْنَاهُمْ مِّنْ ءَايَةٍ بَيِّنَةٍ وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿البقرة: ٢١١﴾.

ويقول تعالى في سياق محاوره أهل الكتاب: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ ۝﴾ (آل عمران: ٢١-٢٢)، ويقول تعالى ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنَىٰ إِسْرَءِيلَ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ۝﴾ (لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِن لَّمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) (المائدة: ٧٢-٧٣).

ويقول تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (البقرة: ١٧٤).

وقد نزلت هذه الآية في اليهود المعاصرين للنبي ﷺ، قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: نزلت هذه الآية في رؤساء اليهود: كعب بن الأشرف وكعب بن أسد ومالك بن الصيف وحبي بن أخطب وأبي ياسر بن أخطب، كانوا يأخذون من أتباعهم الهدايا، فلما بعث محمد ﷺ خافوا انقطاع تلك المنافع فكتبوا أمر محمد ﷺ ومروا شرعوه^(١).

(١) تفسير الرازي (٢٥/٥)، الأثر عن ابن عباس ذكره السيوطي في الدر المنثور، قال: أخرج الثعلبي بسند ضعيف عن ابن عباس - فذكره الدر المنثور (١/٣٠٩) ..

وقد كان النبي ﷺ يحاور أهل الكتاب بهذه الآيات وأمثالها، كما كان السلف الصالح يستخدمون هذا الأسلوب في محاوره أهل الكتاب، ومن ذلك تذكير الباجي لأحد الرهبان بقوله: (وأمر الدنيا وشأنها أحقر وأحط من أن يغتر بها ذو عقل أو يسكن إلى غرورها ذؤلب^(١)).

الحوار معهم بالتحدي والمباهلة:

إذا ظهر الحق واستبان فإن التحدي والمباهلة من الأساليب النافعة في إظهار الحق وإبطال الباطل.

أما التحدي فقد ورد في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۚ فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ۚ﴾ (البقرة: ٢٣-٢٤) هذه الآية المدنية خطابٌ لأهل الأرض، ويدخل فيهم أهل الكتاب، وقال ابن القيم في بيان دلالتها: إن حصل لكم ريب في القرآن، وصدق من جاء به، وقتلتم إنه مفتعل فأتوا ولو بسورة واحدة تشبهه، وهذا خطاب لأهل الأرض أجمعهم، ومن المحال أن يأتي واحد منهم بكلام يفعله ويحتلقه من تلقاء نفسه، ثم يطالب أهل الأرض بأجمعهم أن يعارضوه في أيسر جزء منه يكون مقداره ثلاث آيات من عدة ألوف ثم تعجز الخلائق كلهم عن ذلك ﴿وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ كما يقول المعجز لمن يدعي مقاومته: اجهد على بكل من تقدر عليه من أصحابك وأعوانك وأوليائك ولا تُبقي منهم أحداً حتى تستعين به.

فهذا لا يقوم عليه إلا أجهل العالم وأحمقه وأسخفه عقلاً إن كان غير واثق بصحة ما يدعيه، والنبي ﷺ يقرأ هذه الآية وأمثالها على أصناف الخلائق أميهم

(١) رسالة راهب فرنسا (ص: ٦٩).

وكتائبهم وعربهم وعجمهم، ويقول لن تستطيعوا ذلك ولن تفعلوه أبداً فيعدلون معه إلى الحرب والرضى بقتل الأحباب، وهم في حالة لا يقدرّون على معارضته^(١).

أما المباهلة فهي نوع من التحدي، وقد أمر الله بها في القرآن وبين صفتها فقال تعالى في سياق حوار أهل الكتاب في عيسى عليه السلام: ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ۖ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ ۚ وَاتَّ اللَّهُ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۚ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ﴾ (آل عمران: ٦١-٦٣) وقد ورد هذا الأمر الإلهي في الآيات التي نزلت في نصارى نجران لما أتوا النبي ﷺ، وقد روى ابن إسحاق أنه لما أراد النبي ﷺ ملاعنة ومباهلة النصارى قالوا له: يا أبا القاسم دعنا نظّر في أمرنا ثم نأتيك بما نريد أن نفعل فيما دعوتنا إليه. فانصرفوا عنه ثم خلوا بالعاقب وكان ذا رأيهم فقالوا: يا عبد المسيح ماذا ترى؟

فقال: والله يا معشر النصارى لقد عرفتُم أن محمداً نبيّ مرسل، ولقد جاءكم بالفصل من خبر صاحبكم^(٢). ثم قال لهم: فإن كنتم قد أبيتم إلا إلف دينكم، والإقامة على ما أنتم عليه من القول فوادعوا الرجل، ثم انصرفوا إلى بلادكم. فتركوا الملاعنة، وقالوا للنبي ﷺ: قد رأينا ألا نلاعنك وأن نتركك لدينك ونرجع على ديننا، ولكن ابعث معنا رجلاً من أصحابك ترضاه لنا يحكم بيننا في أشياء اختلفنا فيها من

(١) بدائع الفوائد (٤ / ١٣٤ - ١٣٥).

(٢) المقصود به عيسى عليه السلام.

أموالنا فإنك عندنا رضا. فبعث معهم أبا عبيدة رضي الله عنه^(١). وهذه القصة من دلائل نبوة صلى الله عليه وسلم

قال الرازي: دلت هذه الموافقة على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم من وجهين:

أحدهما: وهو أنه عليه السلام خوفهم بنزول العذاب عليهم، ولو لم يكن واثقاً بذلك لكان ذلك منه سعيًا في إظهار كذب نفسه، لأنه بتقرير أن يرغبوا في مباهلته ثم لا ينزل العذاب فحينئذ كان يظهر كذبُه فيما أخبر، ومعلوم أن محمداً صلى الله عليه وسلم كان من أعقل الناس فلا يليق أن يعمل عملاً يُفضي إلى ظهور كذبه، فلما أصر على ذلك علمنا عندما أصر عليه كونه واثقاً بنزول العذاب عليهم.

وثانيهما: أن القوم لما تركوا المباهلة فلولا أنهم عرفوا من التوراة والإنجيل ما يدل على نبوته وإلا لما أحجموا عن مباهلته، بل ودفعوا إليه المال الوفير، وصرحوا بتصديقه^(٢).

وهذه المباهلة قد أمر الله بها ودعا إليها النبي صلى الله عليه وسلم، ودعا إليها أصحابه، وهي سنة إلى يوم الدين، ليست خاصة برسول الله صلى الله عليه وسلم.

قال ابن القيم في فوائد قصة نصارى نجران: (إن السنة في مجادلة أهل الباطل إذا قامت عليهم حجة الله ولم يرجعوا بل أصرروا على العناد، أن يدعوهم إلى المباهلة، وقد أمر الله سبحانه بذلك رسوله ولم يقل إن ذلك ليس لأمتك من بعدك، ودعا إليه ابن عمه عبد الله بن عباس لمن أنكر عليه بعض مسائل الفروع، ولم ينكر عليه الصحابة، ودعا إليه الأوزاعي وسفيان الثوري في مسألة رفع اليدين)^(٣).

(١) سيرة ابن هشام (٢/ ١٦٦)، الحديث رواه الطبري في التفسير عن آية: [٦٣] من سورة: آل عمران (٢٩٧/٣)، عن عامر الشعبي مرسلاً. وذكره السيوطي في الدر المنثور وعزاه لأبي نعيم في كتاب الدلائل - الدر المنثور (٢١/ ٦٨-٦٩).

(٢) تفسير الرازي (٨/ ٨٢).

(٣) زاد المعاد (٣/ ٦٢٤).

الحوار معهم بالاستدلال باستحالة ما يدَّعونهُ عقلاً:

يناقش القرآن الكريم أهل الكتاب فيما يدَّعونهُ مناقشة عقلية، ويثبت لهم أن بعض ما يدَّعونهُ محالٌ عقلاً، أو يلزم منه أمر لم يقع^(١). فمن ذلك نسبتهم الولد لله، فبين الله عز وجل امتناع ذلك عقلاً كما قال تعالى: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قَنِينٌ ۖ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (البقرة: ١١٦-١١٧). ولم يزد الرب عز وجل عن تسبيح نفسه، وإخبارهم بأنه مبدع السماوات والأرض، مع كمال قدرته المنافية لاتخاذهم الولد لله وهذا مما علم بالفطرة.

كما أن الإله مستغن عن غيره ضرورة، والمسيح عليه السلام لم يكن كذلك كما قال تعالى: ﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ ۗ أَنْظِرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ أَنْظِرْ أَنِّي يُؤْفَكُونَ﴾ (المائدة ٧٥).

كما أن نسبة الابن لله يلزم منه أمرٌ لم يقع فيعلم بطلانه عقلاً كما قال تعالى: ﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّا بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ سُبْحَنَ اللَّهُ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ (المؤمنون: ٩١). والمعنى: أنه ليس مع الله من إله ولو سلم أن معه سبحانه إلهاً للزم من ذلك التسليم ذهاب كل إله من الاثنين بما خلق، وعلو أحدهما على الآخر، فلا يتم في العالم أمر، ولا ينفذ فيه حكم، ولا تنتظم أحواله، والواقع خلاف ذلك، ففرض إلهين فأكثر محال لما يلزم منه من المحال^(٢).

(١) الحوار مع أهل الكتاب (ص: ١٩٦).

(٢) مناهج الجدل (ص: ٧٥-٧٦).

ومن ذلك قول النصارى : الله ثالث ثلاثة ، المخالف للفطرة البشرية والذي يحيله العقل لذا لم يزد الرب عز وجل عن إنكار قولهم من بيان أن التوحيد هو الأصل ، كما قال تعالى : ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ ﴾ (المائدة ٧٣).

وقال سبحانه : ﴿ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ انْتَهُوا خَيْرًا لَّكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ ﴾ (النساء : ٧١).

ومن ذلك وصف اليهود الرب بصفات النقص ، وهذا مما يحيله العقل فطرة فلا يحتاج إلا إلى الإنكار ، كقوله تعالى : ﴿ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴾ (آل عمران : ١٨١) ، وقوله تعالى : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ ﴾ (المائدة : ٦٤).

ومن ذلك عبادتهم للملائكة والنبين : وزعم النصارى أن عيسى دعا إلى نفسه ، فبين الله استحالة ذلك كما قال تعالى : ﴿ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِّي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّيِّنِينَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ﴾ (٧٩) وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلٰٓئِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ (آل عمران : ٧٩ - ٨٠).

وهكذا يهدم القرآن دعاوى أهل الكتاب بنظرة عقلية تجعل لمن له أدنى عقل أن يتراجع عن قوله الذي يحيله العقل والفطرة.

وقد استخدم كثير من المحاورين المسلمين هذا الأسلوب ، ومنهم على سبيل المثال :

ابن حزم الأندلسي: وقد ساق أقوال مَنْ قَالَ: إن الفاعل أكثر من واحد، وساق أقوال النصارى بفرقهم المختلفة والتي فيها الشرك بأنواعه، ثم قال: ولولا أن الله وصف قولهم في كتابه إذ يقول تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾ (المائدة: ١٧) وإذ يقول تعالى حاكياً عنهم: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ﴾ (المائدة: ٧٣) وإذ يقول تعالى ﴿عَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ (المائدة: ١١٦) لكفى.

وأبو الوليد الباجي: في بيانه أن عيسى ليس إلهاً يقول لأحد الرهبان: بل هو بشر مخلوق لا يعدو عن دلائل الحدوث من الحركة والسكون، والزوال والانتقال، والتغير من حال إلى حال، وأكل الطعام، والموت الذي كتب على جميع الأنام؛ مما لا يصح على إله قديم^(١).

وابن تيمية: يقول منكراً على النصارى التثليث: وهم يدعون أن التثليث والحلول والاتحاد إنما صاروا إليه من جهة الشرع وهو نصوص الأنبياء والكتب المنزلة لا من جهة العقل، وزعموا أن الكتب الإلهية نطقت بذلك، ثم تكلفوا لما ظنوه مدلول الكتب طريقاً عقلياً فسروه بها تفسيراً ظنوه جائزاً في العقل، ولهذا نجد النصارى لا يلجأون في التثليث والاتحاد إلى الشرع والكتب، وهم يجدون نُفْرَ عقولهم وقلوبهم عن التثليث والاتحاد والحلول، فإن فطرة الله التي فطر الناس عليها وما جعله الله في قلوب الناس من المعارف العقلية - التي قد يسمونها ناموساً عقلياً طبيعياً يدفع ذلك، وينفيه، وينفر عنه^(٢).

وهذا أحدهم: هداه الله إلى للإسلام يحاجهم فيذكر بعض عبارات التوراة المستحيلة عقلاً مثل: «وندم الله على خلق البشر» و«انتبه لم تنام يا رب! استيقظ

(١) رسالة راهب فرنسا (ص: ٦٥).

(٢) الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح (٢/ ٢٠).

من رقدتكم» و «والله ندم على تمليكك شؤول على إسرائيل»، ثم يقول: فهذه التوراة التي بأيديهم على الحقيقة كتابٌ عزيزٌ وليس كتاب الله^(١).

الحوار معهم بفضح سوابقهم مع رسلهم:

كان أهل الكتاب يرفضون رسالة محمد ﷺ، وخشية أن يؤثر موقفهم هذا على البعض بوصفهم أهل كتابٍ سابقٍ يطيل القرآن في بيان مخالفتهم لرسولهم وتعتهم وعنادهم، وذلك ليظهر للناس كافة أن هؤلاء الرافضين لرسالة محمد ﷺ كانوا كذلك مع مَنْ سبقه من الرسل، فلا يضر رَفْضُهم، ولا يدل على صحة ما عندهم، يقول الشيخ السعدي في باب طريقة القرآن في المجادلة مع أهل الأديان الباطلة: يقيم الأدلة على أهل الكتاب بأن لهم من سوابق المخالفات لرسولهم ما لا يستغرب معه لمخالفتهم لرسوله الخاتم محمد ﷺ الذي جاء مصداقاً لما سبق من الرسالات التي مقصدها جميعاً واحداً^(٢).

والآيات التي يحاور القرآن فيها أهل الكتاب مبيناً فيها هذا الجانب عديدة جداً منها قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ٥٧﴾ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ٥٨ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ٥٩﴾ (البقرة: ٦٣-٦٥).

وبعد هذه الآيات وأمثالها في سورة البقرة يقول تعالى: ﴿أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (البقرة: ٧٥).

ويقول تعالى: ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهُ جَهْرَةً

(١) إفحام اليهود للسَّمَوِّال بن يحيى (ص: ١٣٣-١٤٠).

(٢) القواعد الحسان لتفسير القرآن (ص: ٤٣).

فَأَخَذَتْهُمْ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ
الْبَيِّنَاتُ فَعَقَوْنَا عَنْ ذَلِكَ وَعَاتَيْنَا مُوسَى سُلْطٰنًا مُبِينًا ﴿ (النساء: ١٥٣)
كما يسلي الله نبيه محمداً ﷺ بأن تكذيبهم لدعوته لا يضر الدعوة شيئاً، فإن جميع
الرسل كُذِّبُوا كما قال سبحانه: ﴿ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ
جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴾ (آل عمران ١٨٤).

بإثبات أن دعواهم خالية من الحجة والبرهان:

وذلك أن كثيراً من دعاوى أهل الكتاب تنقصها الحجة والبرهان، فيطالبهم الله
عز وجل ببرهان على دعواهم، وهم لا يملكون على ما يدعون حجة ولا برهاناً
وإنما أمانى وتخرف؛ فتسقط دعواهم من غير رد لها ومن ذلك دعواهم: ﴿ وَقَالُوا
لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَىٰ تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا
بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (البقرة: ١١١).

ومثل ما حكاه الله عنهم: ﴿ أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرٰهِيْمَ وَإِسْمٰعِيْلَ وَإِسْحٰقَ وَيَعْقُوبَ
وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصْرَىٰ قُلْ ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللّٰهُ ﴾ (البقرة: ١٤٠).

الحوار معهم بالاستدلال بنصوص كتبهم:

ومن مسالك الاستدلال على أهل الكتاب، الاحتجاج عليهم بما يسلمون به من
حقائق ذُكرت في كتبهم. وقد احتج القرآن الكريم على أهل الكتاب بذلك فرغبهم
بالإيمان بمحمد ﷺ وأخبر عن وجود ذلك في كتبهم كما قال تعالى مادحاً من آمن منهم:
﴿ وَرَحِمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكٰوَةَ
وَالَّذِينَ هُمْ بِآيٰتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (٢) الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي
يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ
الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ

وَالْأَعْلَلُ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَأَلَّذِينَ ءَامَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا
النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٥٦﴾ (الأعراف: ١٥٦-١٥٧).

كما احتج عليهم بذلك في بعض المسائل الفرعية، كما قال تعالى: ﴿كُلُّ
الطَّعَامِ كَانَ حِلالًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ
تُنْزَلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٩٤﴾ فَمَنْ أَفْتَرَى
عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٩٣﴾ (آل عمران: ٩٣ - ٩٤).

الحوار معهم بالاستدلال بلازم كلامهم:

وذلك أن كثيراً من ادعاءات أهل الكتاب يلزم منها أمور لا يقرونها، وقد
حاجَّهم الله بذلك حيث كانوا يدعون أنهم مسلمون، وأنهم متبعون لملة إبراهيم؛
فأخبر الله أن الحج من شعائر إبراهيم عليه السلام، وهم معرضون عنه كما قال تعالى:
﴿قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٢٥﴾ إِنْ
أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ ﴿١٢٦﴾ فِيهِ
ءَايَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ ءَامِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ
الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿١٢٧﴾﴾ (آل
عمران: ٩٥ - ٩٧).

ولما نزلت: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ (آل عمران: ٨٥)
قالت اليهود: فنحن مسلمون. فأنزل الله: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ
اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ (آل عمران: ٩٧) فقال لهم النبي ﷺ: «إن الله فرض على

الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً» فقالوا: لم يكتب علينا، وأبوا أن يحجوا. لذا قال تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ (آل عمران: ٩٧) (١).

وذكر الرازي أن في قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (البقرة: ١٣٥)، استدلالٌ بلازم كلامهم حيث يقول في عرض شبه أهل الكتاب: الشبهة الأولى: حُكي عنهم أنهم قالوا: ﴿كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا﴾ (البقرة: ١٣٥)، ولم يذكروا في تقرير ذلك شبهةً، بل أصروا على التقليد، فأجابهم الله تعالى عن هذه الشبهة. أهـ.

وأثبت أحمد ديدات التحريف في مناظراته العديدة وكتبه المختلفة، وسلك هذا المسلك في الاحتجاج على أهل الكتاب، ومن ذلك مناظرته المشهورة مع سوجارت أن ليس بينهما اثنان متماثلان، وعلماءك يقولون بأنه بين الأربع والعشرين ألفاً التي كتبوها، لا يوجد اثنان متشابهان، إذاً فكيف لك أن تحكم بأن هذه من عند الله، وأن الأخرى ليست من عند الله من بين أربع وعشرين ألف نسخة؟ (٢).

ثالثاً: الحوار مع أهل البدع:

وهذا المنهج سلكه أئمة المسلمين، في مناظراتهم لأهل البدع وأقتطف منها هنا جملة من ذلك حوار وهب بن مُبَّه مع ذي خولان أحد الخوارج في اليمن:

قال عليُّ المدني: حدثنا هشام بن يوسف الصنعانيُّ أبو عبد الرحمن قاضي صنعاء، قال: أخبرني داود بن قيس قال: كان لي صديق من أهل بيت خولان من حضور، يُقالُ له أبو شمر ذو خولان، قال: فخرجت من صنعاء أريد قريته، فلما

(١) تفسير القرآن العظيم (١/ ٣٨٦) بتصرف.

(٢) المناظرة الحديثة في علم الأديان بين الشيخ ديدات والقسيس سوجارت (ص: ١٥١).

دنوت منها، وجدت كتاباً مختوماً في ظهره ((إلى أبي شمر ذي خولان)) فجثته، فوجدته مهموماً حزيناً، فسألته عن ذلك، فقال: قدم رسول من صنعاء فذكر أن أصدقاء لي كتبوا إلي كتاباً، فضيعه الرسول، فبعثت معه من رقيتي من يلتمسه من قريتي وصنعاء، فلم يجدوه، وأشفقت من ذلك.

قلت: فهذا الكتاب قد وجدته، فقال: الحمد لله الذي أقدرك عليه، ففضه فقرأه، فقلت: أقرئي، فقال: إني لأستحدثُ سنك، قلت: فما فيه؟ قال: ضربُ الرقاب، قلت لعله إليك، ناس من أهل خروءاء في زكاة مالك، قال: من أين تعرفهم؟ قلت إنِّي وأصحاباً لي نُجالس وهب بن منبه، فيقول لنا: احذروا، أيها الأحداثُ الأغمارُ، هؤلاء الخروءاء، لا يُدخلونكم في رأيهم المخالف؛ فَهُمْ عُرَّةٌ لهذه الأمة.

فدفع إلي الكتاب، فقرأته فإذا فيه:

بسم الله الرحمن الرحيم

إلى أبي شمر، سلامٌ عليك، فإننا نَحْمَدُ إِيَّاكَ اللهُ الذي لا إله إلا هو، ونوصيك بتقوى الله وحده لا شريك له، فإن دين الله رُشْدٌ وهُدًى في الدنيا، ونجاةٌ وفوزٌ في الآخرة، وإن دين الله طاعة، ومخالفة من خالف سنة نبيه وشريعته، فإذا جاءك كتابنا هذا فانظر أن تؤدي - إن شاء الله - ما افترض الله عليك من حقه، تستحق بذلك ولاية الله، وولاية أوليائه والسلام عليك ورحمة الله.

قُلْتُ له: فإنني أنهاك عنهم. قال: فكيف أتبع قولك، وأترك قول من هو أقدم

منك؟!

قال: قلت: أفتحب أن أدخلك على وهب بن منبه؛ حتى تسمع قوله، ويخبرك

خبرهم؟!

قال: نعم، فنزلت ونزل معي إلى صنعاء، ثم غدونا حتى أدخلته على وهب بن منبه، ومسعودُ بنُ عوفٍ والِ على اليمن من قبل عروة بن محمد قال بن المديني: هو

عُرْوَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ السَّعْدِيِّ، وَلَأَوْنَا لَهُمْ مِنْ سَعْدِ بْنِ بَكْرِ بْنِ هُوزَانَ - قَالَ: فَوَجَدْنَا عِنْدَ وَهَيْبٍ نَفَرًا مِنْ جُلَسَائِهِ، فَقَالَ لِي بَعْضُهُمْ: مَنْ هَذَا الشَّيْخُ؟ فَقُلْتُ: هَذَا هُوَ أَبُو شَمْرِ ذُو خَوْلَانَ مِنْ أَهْلِ حَضْرٍ وَلَهُ حَاجَةٌ إِلَى أَبِي عَبْدِ اللَّهِ.

قَالُوا: أَفَلَا يَذْكُرُهَا؟ قُلْتُ: إِنَّهَا حَاجَةٌ يَرِيدُ أَنْ يَسْتَشِيرَهُ فِي بَعْضِ أَمْرِهِ فَقَامَ الْقَوْمُ، وَقَالَ وَهَيْبٌ: مَا حَاجَتُكَ يَا ذَا خَوْلَانَ؟، فَهَرَجَ وَجُبْنَ مِنَ الْكَلَامِ فَقَالَ لِي وَهَيْبٌ: عَبْرَ عَنْ شَيْخِكَ، فَقُلْتُ: نَعَمْ، يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ، إِنْ ذَا خَوْلَانَ مِنْ أَهْلِ الْقُرْآنِ، وَأَهْلِ الصَّلَاحِ فِيمَا عَلَّمْنَا، وَاللَّهِ أَعْلَمُ بِسِرِّرَتِهِ، فَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ عَرَضَ لَهُ نَفَرٌ مِنْ أَهْلِ صَنْعَاءَ مِنْ أَهْلِ حَرُورَاءَ، فَقَالُوا لَهُ: زَكَاتُكَ الَّتِي تُؤَدِّيهِا إِلَى الْأُمَرَاءِ لَا تَجْزِي عِنْدَكَ فِيمَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ اللَّهِ؛ لِأَنَّهُمْ لَا يَضْعُونَهَا فِي مَوَاضِعِهَا، فَأَدَّاهَا إِلَيْنَا، فَإِنَّا نَضَعُهَا فِي مَوَاضِعِهَا، تُقَسِّمُهَا فِي فَقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ، وَنَقِيمُ الْحُدُودِ.

وَرَأَيْتُ أَنَّ كَلَامَكَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ، أَشْفَى لَهُ مِنْ كَلَامِي، وَقَدْ ذَكَرْتُ لِي أَنَّهُ يُؤَدِّي إِلَيْهِمُ الثَّمَرَةَ لِلوَاحِدِ مِثْلَ فَرْقٍ^(١)، عَلَى دَوَائِهِ، وَيَبْعَثُ بِهَا مَعَ رَقِيقِهِ.

فَقَالَ لَهُ وَهَيْبٌ: يَا ذَا خَوْلَانَ، أَتُرِيدُ أَنْ تَكُونَ بَعْدَ الْكِبَرِ حُرُورِيًّا (يَعْنِي خَارِجِيًّا مِنْ الْخَوَارِجِ) تَشْهَدُ عَلَى مَنْ هُوَ خَيْرُ مِنْكَ بِالضَّلَالَةِ؟! فَمَاذَا أَنْتَ قَائِلٌ لِلَّهِ غَدًا حِينَ يَوْفُقُكَ اللَّهُ وَمَنْ شَهِدْتَ عَلَيْهِ؟!، وَاللَّهُ يَشْهَدُ لَهُ بِالْإِيمَانِ، وَأَنْتَ تَشْهَدُ عَلَيْهِ بِالْكَفْرِ! وَاللَّهُ يَشْهَدُ لَهُ بِالْهُدَى، وَأَنْتَ تَشْهَدُ عَلَيْهِ بِالضَّلَالَةِ!، فَأَيْنَ تَقَعُ إِذَا خَالَفَ رَأْيُكَ أَمْرَ اللَّهِ، وَشَهِادَتُكَ شَهَادَةَ اللَّهِ؟! أَخْبَرَنِي يَا ذَا خَوْلَانَ، مَاذَا يَقُولُونَ لَكَ؟.

فَتَكَلَّمْتُ عِنْدَ ذَلِكَ ذُو خَوْلَانَ، وَقَالَ لَوْهَيْبٍ: إِنَّهُمْ يَأْمُرُونَنِي أَلَّا أَتَصَدَّقَ إِلَّا عَلَى مَنْ يَرَى رَأْيَهُمْ، وَلَا أَسْتَغْفِرُ إِلَّا لَهُ.

فَقَالَ وَهَيْبٌ: صَدَقْتَ هَذِهِ مُحْتَتَمُ الْكَاذِبَةِ، فَأَمَّا قَوْلُهُمْ فِي الصَّدَقَةِ، فَإِنَّهُ قَدْ بَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ذَكَرَ أَنَّ امْرَأَةً مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ دَخَلَتْ النَّارَ فِي هَرَّةٍ رُبَطَتْهَا، فَلَا

(١) الْفَرْقُ - بفتح الفاء والراء - : مكيال يسع ثلاثة أصع، أو ستة عشر رطلًا عراقيًا.

هي أطعمتها، ولا هي تركتها تأكل من خشاش الأرض^(١)، أفإنساناً ممن يعبدُ الله وحده، ولا يُشرك به شيئاً، أحبُّ إلى الله من أن يُطعمه من جُوعٍ أو هَرَّةٍ.

والله يقول في كتابه: ﴿وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِيناً وَيَتِيماً وَأَسِيراً، إِنَّمَا نَطْعَمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُوراً، إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْماً عَبُوساً قَمْطَرِيراً﴾، ويقول يوماً عسيراً غَضُوباً على أهل معصيته؛ لغضب الله عليهم ﴿فوقاهم الله شر ذلك اليوم﴾، حتى بَلَغَ: ﴿وكان سعيكم مشكوراً﴾

[الإنسان: ٨ - ٢٢].

ثُمَّ قال وَهَبٌ: ما كاد تبارك وتعالى أن يفرغ من نعت ما أعدَّ لهم من النعيم في الجنة.

وأما قولهم: لا يستغفر إلا لمن يرى رأيهم، أهم خير من الملائكة؟!، والله تعالى يقول في سورة ﴿حم عسق﴾: ﴿والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن في الأرض﴾ [الشورى: ٥].

وأنا أقسم بالله ما كانت الملائكة ليقدروا على ذلك، ولا ليفعلوا حتى أمروا به؛ لأن الله تعالى، قال: ﴿لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون﴾ [الأنبياء: ٢٧].

وإنَّه أُثْبِتَ هذه الآية في سورة ﴿حم عسق﴾ [الشورى]، وفسرت في ﴿حم﴾ الكبرى، قال سبحانه وتعالى: ﴿الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا﴾ [غافر: ٧].

(١) خشاش الأرض: هوائها وحشراتنا، وواحدها خشاشة.

ألا ترى يا ذا خولان، أني قد أدركت صدر الإسلام، فوالله ما كانت للخوارج جماعة قط إلا فرقها الله على شر حالاتهم، وما أظهر أحد منهم قوله إلا ضرب الله عنقه، وما اجتمعت الأمة على رجل قط من الخوارج، ولو أمكن الخوارج من رأيهم لفسدت الأرض، وقطعت السبل، وقطع الحج عن بيت الله الحرام، وإذا لعاد أمر الإسلام جاهلياً، حتى يعود الناس يستعينون برؤوس الجبال كما كانوا في الجاهلية، وإذا لقام أكثر من عشرة - أو عشرين رجلاً - ليس منهم رجل إلا وهو يدعو نفسه بالخلافة، ومع كل رجل منهم أكثر من عشرة آلاف يقاتل بعضهم بعضاً، ويشهد بعضهم على بعض بالكفر، حتى يصبح الرجل المؤمن خائفاً على نفسه ودينه، وأهله وماله، ولا يدري أين يسلك، أو مع من يكون، غير أن الله بحكمه وعلمه ورحمته نظر لهذه الأمة، وحسن النظر لهم، فجمعهم وألف بين قلوبهم على رجل واحد ليس من الخوارج، فحقن الله به دماءهم، وستر به عوراتهم، وعورات ذراريهم، وجمع به فرقته، وأمن به سبلهم، وقاتل به عن بيضة المسلمين عدوهم، وأقام به حدودهم، وأنصف به مظلومهم، وجاهد به ظالمهم رحمة من الله رَحِمَهُمْ بها، قال الله تعالى: ﴿ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض﴾ إلى ﴿العالمين﴾ [البقرة: ٢٥١]، ﴿واعتصموا بحبل الله جميعاً﴾ حتى بلغ ﴿تهتدون﴾ [آل عمران: ١٠٣].

وقال الله تعالى: ﴿إنا لننصرُ رُسُلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد﴾ [غافر: ٥١]، فأين هم من هذه الآية؟!، فلو كانوا مؤمنين لنصروا. وقال الله سبحانه وتعالى: ﴿ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين، إنهم لهم المنصورون، وإن جندنا لهم الغالبون﴾ [الصافات: ١٧١-١٧٣]، فلو كانوا جُنْدَ الله غلبوا ولو مرة واحدة في الإسلام.

وقال سبحانه وتعالى: ﴿ولقد أرسلنا من قبلك رُسُلًا إلى قومهم﴾ حتى بلغ ﴿نصر المؤمنين﴾ [الروم: ٤٧]، فلو كانوا مؤمنين نُصروا، وقال: ﴿وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض﴾ حتى بلغ ﴿لا يشركون بي شيئاً﴾ [النور: ٥٥].

فأين هم من هذا؟!، هل كان لأحد منهم قطُّ أخبر إلى الإسلام من يوم عمر ابن الخطاب بغير خليفة، ولا جماعة، ولا نظير، وقد قال الله تعالى: ﴿هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله﴾ [التوبة: ٣٣]، وأنا أشهد أن الله قد أنفذ للمسلمين ما عدهم من الظهور والتمكن والنصر على عدوهم، ومن خالف رأي جماعتهم.

وقال وهبٌ: ألا يسمعك يا ذا خولان، من أهل التوحيد، وأهل القبلة وأهل الإقرار لشرائع الإسلام وسُنَّته وفرائضه، ما وسع نبي الله نوحاً عليه السلام من عبدة الأصنام والكفار، إذ قال له قومه: ﴿قالوا أنؤمن لك واتبعك الأرذلون﴾ حتى بلغ: ﴿تشعرون﴾. [الشعراء: ١١١-١١٣].

أو لا يسمعك منهم ما وسع نبي الله وخليله إبراهيم عليه السلام من عبدة الأصنام، إذ قال: ﴿واجنبنني وبني أن نعبد الأصنام﴾ حتى بلغ ﴿فإنك غفور رحيم﴾ [إبراهيم: ٣٥-٣٦].

أو لا يسمعك يا ذا خولان، ما وسع عيسى عليه السلام من الكفار الذين اتخذوه إلهاً من دون الله؟

إن الله قد رضي قول نوح، وقول إبراهيم، وقول عيسى عليهم السلام، إلى يوم القيامة ليقتردي به المؤمنون وَمَنْ بعدهم، يعني: ﴿إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن

تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم ﴿ [المائدة: ١١٨] ، ولا يُخافون قول أنبياء الله ورأيهم فيمن يقتدي إذا لم يقتدِ بكتاب الله وقول أنبيائهم ، ورأيهم .
واعلم أن دخولك على رحمة لك ، إن سمعت قولي ، وقبلت نصيحتي لك ،
وحُجَّةٌ عليك غداً عند الله ، إن تركت كتاب الله ، وعُدتَ إلى قولِ حروراء .
قال ذو خولان : فما تأمرني ؟ .

قال وَهَبُ : انظر زكاتك المفروضة ، فأدّها إلى من ولاه الله أمره هذه الأمة ،
وجمعهم عليه ، فإن الملك من الله وحده وبيده ، ويؤتاه من يشاء ، وينزعه ممن يشاء ،
فمن ملكه الله لا يقدر أحدٌ أن ينزعه منه ، فإذا أديت الزكاة المفروضة إلى والي الأمر
برئت منها ، فإن كان فضلٌ فصلٌ به أرحامك ، ومواليك وجيرانك من أهل الحاجة ،
وضيفٌ إن ضافك . فقام ذو خولان فقال : أشهدُ أنني نزلتُ عن رأي الحرورية ،
وصدقتُ ما قلتَ ، فلم يلبث ذو خولان إلا يسيراً حتى مات ^(١) .

حوار رجل من أهل الكلام مع الإمام الشافعي :

جاء رجل من أهل الكلام إلى الإمام الشافعي وهو في مصر ، فسأله عن مسألة
في الكلام ، فقال له الشافعي : أتدري أين أنت ؟ .
قال الرجل : نعم .

قال : هذا الموضع الذي أغرقَ الله فيه فرعونَ ، أبلغك أن رسول الله ﷺ أمر
بالسؤال عن ذلك ؟ ! .

قال : لا .

قال : هل تكلم فيه الصحابة ؟ .

قال : لا .

(١) أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق [١٧/ق ٤٧٨ ، ٤٨٣] ، والمروزي في تهذيب الكمال
١٥/٣١ ، والذهبي في السير (٤/٥٥٣) .

قال : هل تدري كم نجماً في السماء؟.

قال : لا .

قال : فكوكب منها تعرف جنسه ، طلوعه ، أفروله ، مِمَّ خُلِقَ؟.

قال : لا .

قال : فشيء تراه بعينك من الخلق لست تعرفه تتكلم في علم خالقه؟!.

ثم سأله الشافعي عن مسألة من الوضوء ، فأخطأ فيها ، ففرعها إلى أربعة أوجه ، فلم يُصِبْ في شيء من ذلك .

فقال له : شيء تحتاج إليه في اليوم خمس مرات تدع علمه ، وتتكلف عِلْمَ الخالق؟! ، إذا هجس في ضميرك ذلك ، فارجع إلى الله ، وإلى قوله تعالى : ﴿وَالْهَكَمَ إِلَهُ وَاحِدَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ ، إن في خلق السموات

والأرض..... ﴿البقرة: ١٦٣ ، ١٦٤﴾.

فاستدلَّ بالمخلوق على الخالق ، ولا تتكلف علم ما لم يبلغه عقلك فتاب الرجل^(١) ، على يد الإمام الشافعي من الكلام ، وأقبل على فقه الكتاب والسنة^(٢) ، وكان يقول بعد التوبة : ((إِنَّا خُلِقْنَا مِنْ أَخْلَاقِ الشَّافِعِيِّ))^(٣) .

حوار الإمام أحمد بن حنبل مع أمير المؤمنين الوائق في مسألة خَلْقِ الْقُرْآنِ :

قال الآجري - رحمه الله - :

(١) هذا الرجل الذي تاب من علم الكلام هو الإمام العلامة علم الزُّهَّاد أبو إبراهيم إسماعيل بن يحيى

ابن مسلمة المُرْزِي المصْرِي تلميذ الشافعي ، ولد سنة (١٧٥هـ) ، وله المختصر في الفقه ، وقد شرحه

عدة علماء ، توفي - رحمه الله - سنة (٢٦٤هـ) ، وانظر : السير (١٢/٤٩٤) ..

(٢) المرجع السابق (١٥/٢٥-٣٢) .

(٣) المرجع السابق (١٢/٤٩٢) .

بلغني عن المهتدي - رحمه الله - أنه قال: ما قطع أبي - يعني الواثق - إلا شيخ جيء به من المصيصة، فمكث في السجن مدة، ثم إن أبي ذكره يوماً فقال: علي بالشيخ، فأتي به مقيداً، فلما أوقف بين يديه، سلم عليه، فلم يرد عليه السلام، فقال له الشيخ: يا أمير المؤمنين، ما استعملت معي أدب الله تعالى، ولا أدب رسول الله ﷺ، قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوها﴾ [النساء: ٨٦].

وأمر النبي ﷺ برّد السلام.

فقال له: وعليك السلام، ثم قال لابن أبي داؤد: سلّه.

فقال: يا أمير المؤمنين، أنا محبوس مقيد، أصلي في الحبس بتيميم، مُنعت الماء، فمر بقيودي تُحلّ، ومُرّ لي بماء أتطهر وأصلي، ثم سلني.

قال: أمرَ فحلّ قيده، وأمرَ له بماء، فتوضأ وصلى، ثم قال لابن أبي داؤد سلّه. فقال الشيخ: المسألة لي، تأمره أن يجيبني. فقال: سلّ.

فأقبل الشيخ على ابن أبي داؤد يسأله، فقال: أخبرني عن هذا الأمر الذي تدعو الناس إليه، أشيءٌ دعا إليه رسول الله ﷺ؟

قال: لا.

قال: فشيءٌ دعا إليه أبو بكر الصديق - رضي الله عنه - بعده؟!

قال: لا.

قال: فشيءٌ دعا إليه عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - من بعدهما؟!

قال: لا؟.

قال الشيخ: فشيءٌ دعا إليه عثمان بن عفان - رضي الله عنه - بعدهم؟!

قال: لا.

قال: فشيءٌ دعا إليه علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - بعدهم؟!

قال: لا.

قال الشيخ: فشيء لم يدعُ إليه رسول الله ﷺ، ولا أبو بكر، ولا عمر، ولا عثمان، ولا عليٌّ - رضي الله عنهم - تدعو أنت الناس إليه؟! ليس يخلو أن تقول: علموه أو جهلوه، فإن قلت جهلوه وعلمته أنا، فيا لكع بن لكع^(١)، يجهل النبي ﷺ والخلفاء الراشدون - رضي الله عنهم - شيئاً، وتعلمه أنت وأصحابك؟! قال المهدي: فرأيتُ أبي وكبَّ قائماً، ودخل الحيري^(٢)، وجعل ثوبه في فيه يضحك، ثم جعل يقول: صدق، ليس يخلو من أن تقول: جهلوه أو علموه، فإن قلنا: علموه وسكتوا عنه، وسعنا من السكوت ما وسع القوم، وإن قلنا: جهلوه وعلمته أنت وأصحابك، فيا لكع بن لكع، يجهل النبي ﷺ وأصحابه - رضي الله عنهم - شيئاً تعلمه أنت وأصحابك؟!.

ثم قال: يا أحمد. قال: لبيك. قال: لست أعنيك، إنما أعني ابن أبي داود، فوثب إليه، فقال: أعط هذا الشيخ نفقةً، وأخرجهُ عن بلدنا. وفي رواية أوردها الذهبي في ((السير)): وسقط من عينه ابن أبي داود، ولم يمتحن بعدها أحداً.

وفي رواية: قال المهدي: فرجعتُ عن هذه المقالة، وأظن أن أبي رجع عنها منذ ذلك الوقت^(٣).

حوار شيخ الإسلام ابن تيمية مع بعض الطوائف:

لقد كان شيخ الإسلام شديد الانتصار لمذهب السلف، والدفاع عنه بالحجج العقلية والنقلية، وقد عقدت له مناظرات في مصر والشام فمنها:

(١) اللُكع: اللثيم والأحمق..

(٢) الحيري: من الخير - بالفتح - شبه الحظيرة. انظر ((لسان العرب)) (٤١٧/٣).

(٣) قال الذهبي: هذه القصة مليحة، وإن كان في طريقها من يُجهل، ولها شاهد في ((السير)) (١١/١١).

(٣١٣). وأخرجها الآجري في الشريعة ص: ٩١.

المنظرة الأولى :

وكانت في العقيدة الواسطية التي كتبها لرضي الدين الواسطي من أصحاب الشافعي، حينما طلب منه بإلحاح أن يكتب له عقيدة تكون عمدة له، ولأهل بيته في مدينة واسط، فكتبها الشيخ، وانتشرت بين الناس؛ مما أدى إلى ثورة كبيرة من علماء الجهمية والاتحادية، والرافضة، وغيرهم من ذوي الأحقاد، فسعى هؤلاء إلى السلطان في البلاد المصرية، فكتب السلطان إلى نائبه على بلاد الشام يأمره بجمع قضاة المذاهب الأربعة، وغيرهم من ثوابهم، والمفتين، والمشايع، وعندما وصل الكتاب إلى أمير الشام جمع قضاة المذاهب الأربعة، والعلماء، والشيخ ابن تيمية في قصر الولاية بدمشق، وذلك يوم الاثنين الثامن من رجب سنة (٧٠٥هـ)، ثم بدأ المجلس وقراءة العقيدة الواسطية من أولها، وكانت مناقشة الشيخ ومناظرته بحضور الأمير، فناظرهم الشيخ، ورد عليهم، وبيّن له مذهب السلف الصالح، وأن هذه العقيدة هي عقيدة أهل السنة والجماعة، وهي التي يدل عليها الكتاب والسنة، وإجماع السلف، وصار يُناظر أصحاب المذاهب، فكان أعلم بمذهبهم منهم، وأعجزهم أمام الأمير.

ثم انتهى المجلس الأول، واجتمعوا للمجلس الثاني يوم الجمعة بعد الصلاة في الثاني عشر من رجب سنة (٧٠٥هـ)، وقد حضر قضاة المذاهب الأربعة معهم صفي الدين الهندي، وتكلم مع الشيخ تقي الدين كلاماً كثيراً ولكن ساقيته لاطمت بحراً عميقاً، ثم استلم من ناظر عقبه، فكان كالبحر الزاخر، حتى إن هؤلاء القضاة والعلماء عجزوا عن مناظرته؛ لأنه كان يرد عليهم بالكتاب والسنة، ويدعوهم إلى التمسك بمذهب السلف الصالح، ويبين لهم أنه لم يضع هذه العقيدة من ذات نفسه، وليس لأحد أن يشرع للناس ما لم يأذن به الله، وإنما العقيدة تؤخذ من كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ، وإجماع سلف هذه الأمة، فما أثبتته الله لنفسه وكذا أثبتته

الرسول ﷺ من غير تحريف، ولا تعطيل، ولا تمثيل، ولا تكيف فهو ثابت له، وما نفاه عن نفسه، أو نفاه عنه رسوله ﷺ وجب نفيه عنه؛ لأنه تعالى أعلم بنفسه. وانتهى هذا المجلس أمام الأمير، أما عن ابن تيمية فقد خرج والناس يحملون له الشمع إلى منزله على عادتهم في ذلك.

ثم عُقد المجلس الثالث في اليوم السابع من شعبان سنة (٧٠٥هـ) في القصر واجتمع الجماعة كلهم على الرضى بالعقيدة الواسطية، وأخذ بعضهم يمدح الشيخ، ويشني عليه، وكان هذا كله أمام رئيس المجلس نائب السلطان^(١). فأظهر الله الحق، والباطل، وظهرت محاوره ابن تيمية الحكيم أمام الجميع، فجزاه الله خيراً.

المناظرة الثانية:

وكانت هذه المناظرة - والتي أعز الله بها أهل السنة، وخذل بها أهل البدع والخرافات - مع الطائفة الأحمدية البطحائية، الذين كانوا يخالفون الشيخ تقي الدين في عقيدة السلف الصالح، وكان يأمرهم باتباع الكتاب والسنة، وينكر عليهم فعلهم وأحوالهم الشيطانية، وفي يوم السبت تاسع جمادى الأولى سنة (٧٠٥هـ) حضر هؤلاء المبتدعة في جمع هائل إلى قصر نائب السلطان طالبين أن يكف عنهم الشيخ ابن تيمية ومذهبه السلفي، وعندما رآهم الناس اجتمع عليهم جم غفير، ولكن الأمير لم يقبل منهم إلا بحضور الشيخ ومناظرته، فأرسل إليه ووصل، وسأله الأمير، فأخبره ابن تيمية أن هؤلاء من أهل البدع، وقد أفسدوا من دين المسلمين ما الله به عليم، وذكر له جميع ما يعرف عنهم، وأنه نهاهم عن البدع، وهم يأتون بأحوال شيطانية، ومنها دخولهم النار، واستعد الشيخ أنهم إذا دخلوا النار في هذا

(١) انظر: ((الفتاوى)) (٢/١٦٠-٢٠١)، و((حياة ابن تيمية)) (ص: ٢٧)، و((البداية والنهاية))

اليوم فسيدخل معهم، ومن احترق فعليه لعنة الله، ولكن بعد غسل الأجسام بالخل والماء الحار؛ لأنهم يطلون أجسامهم بأدوية من دهن الضفادع، وباطن قشر النارج، فإذا غسلت الأجسام بطلت الحيلة.

وحضر شيوخهم الأكابر يطلبون من الأمير الصُّلَح، والعفو عن الماضي والتوبة، واتباع الكتاب والسنة، فقبل منهم ابن تيمية، ولكن عارض شيخ آخر من الصوفية، فناظره ابن تيمية أمام الغفيرة الغفيرة، وتحداهم ابن تيمية في مشارق الأرض ومغاربها بأي شيء يصنعونه في النار من حيلهم إلا صَنَعَ مثلهم بشرط الغسل، ولحكمة ابن تيمية قال: يكفي في ذلك قنديلٌ يُوقَدُ داخلَ أصبع المناظر منهم وابن تيمية بعد الغسل.

وعندما سمع الصوفية ذلك انهزموا أمام الجموع، وأقروا بالتزام الكتاب والسنة، وطلب ابن تيمية من الأمير أن يضرب عُنُقَ مَنْ خالف الكتاب والسنة، فأعلن الأمير للناس أن مَنْ خالف الكتاب والسنة ضُرِبَ عُنُقُهُ، وطلب الصوفية من الشيخ الكتب الصحيحة، فَبَذَلَتْ لهم، وتفرق الناس على التوبة، وسمع الناس يقولون: ﴿فوق الحق وبطل ما كانوا يعملون، فَعَلُّبُوا هنالك وانقلبوا صاغرين﴾ [الأعراف: ١١٨، ١١٩]^(١).



(١) انظر هذه المناظرة مطولة في ((الفتاوى) ٩ (١١/٤٤٥-٤٧٥)، وقد سَقَتها بالمعنى، واستفدت ذلك من كتاب ((الحكمة في الدعوة إلى الله))، وانظر مناظرات أخرى مفيدة في ((الفتاوى) (١١/١٣٥-١٥٦)).

الباب الرابع

حوار الحضارات

- الفصل الأول: مفهوم الحضارة.
- الفصل الثاني: مقدمة تاريخية عن عالمية الإسلام.
- الفصل الثالث: حوار الحضارات في المفهوم الإسلامي.
- الفصل الرابع: التقاء الإسلام بالحضارات الأخرى.
- الفصل الخامس: الرؤية المستقبلية لحوار الحضارات.

الفصل الأول

مفهوم الحضارة

الحضارة: مشتقة من الحضّر، والحضر خلاف البدو؛ والحاضر خلاف البادي. ويقال: فلان من أهل الحضرة، وفلان من أهل البادية، والحضارة - بكسر الحاء - الإقامة في الحضر. وكان الأصمعي يقول: الحضارة بالفتح، قال القطامي:

فمن تكن الحضارةُ أعجَبَتْهُ فأي رجالٍ باديةٍ ترانا

والحضر والحاضرة؛ خلاف البادية. وهي المدن والقرى والريف. سميت بذلك لأن أهلها حضروا الأمصار، وسكنوا الديار التي يكون لهم بها قرار^(١).

إذن أهل الحضر يوصفون بأنهم أهل القرار كما يقال للحضري: قرارى، الذي لا يتتبع ولا يتنقل طلباً للكلا في مواضعه. كذلك يوصف أهل الحضر بأنهم: أهل المدر، وهو قطع الطين المتماسك. أو أهل الحجر. لأنهم يسكنون بيوتاً متينة ثابتة، خلافاً لأهل الوبر، الذين يسكنون الخيام، من وبر الإبل، أو صوف الغنم، أو شعر الماعز^(٢).

ومفهوم كلمة «الحضارة» مفهومٌ تطوّر مع الزمن لاسيما في تاريخ الحياة العربية. ولقد عرف العرب الفارق بين حياة البادية وحياة الحضر، منذ كانت باديةً ومنذ كان حَضَرٌ. ولكن أول من تصدى لهذا التمييز على أساس الدراسة الواعية هو العلامة عبد الرحمن بن خلدون^(٣).

ويرى أن الحضارة هي نمط من الحياة المستقرة الذي يناقض البداوة، ويضفي على حياة أصحابها فنوناً منتظمة من العيش والعمل والاجتماع والعلم والصناعة، وإدارة شئون الحياة والحكم، وترتيب وسائل الدعة وأسباب الرفاهية^(٤).

(١) لسان العرب (١/ ٦٥٨).

(٢) القيم الحضارية في رسالة الإسلام (ص: ٩).

(٣) عبد الرحمن بن خلدون، توفي سنة ٨٠٨ هـ.

(٤) أضواء على الحضارة الإسلامية (ص: ١٧).

والحضارة في فكر ابن خلدون: طور طبيعي أو جيل من أجيال طبيعية في حياة المجتمعات المختلفة وأنها غاية العمران^(١).

ويقول: إن الحضارة في الأمصار من قبل الدول، وأنها ترسخ باتصال الدول ورسوخها. إنها أحوال زائدة على الضروري من أحوال العمران زيادة تتفاوت بتفاوت الرّفه، وتفاوت الأمم في القلة والكثرة تفاوتاً غير مُنحصِر، ويقع فيها عند كثرة التّفن في أنواعها وأصنافها، فتكون بمنزلة الصنائع^(٢).

والباحث يجد أن مفهوم الحضارة في العصور المتأخرة قد امتد إلى ألوان من المعاني هي أبعد وأوسع مما رآه ابن خلدون في عصره، وفي البيئة العربية، وفي انتقالها الاجتماعي والسياسي والمدني من البادية إلى الحضر.

إن لفظ الحضارة في مفهومه العام والحديث المعاصر بصفة خاصة، قد أصبح أكثر اتساعاً مما يدل عليه اللفظ في مفهومه اللغوي التقليدي.

ولذا جاء في المعاجم الحديثة: إن الحضارة هي الرقي العلمي، والفني، والأدبي، والاجتماعي، والاقتصادي في الحضر. وبعبارة أخرى أكثر شمولاً هي: الحصيلة الشاملة للمدنية والثقافة والفكر، ومجموع الحياة في أنماطها المادية والمعنوية.

فالحضارة معناها: بذل الجهود بوصف الناس كائنات إنسانية من أجل تكميل النوع الإنساني وتحقيق التقدم من أي نوع كان في أحوال الإنسانية وأحوال العالم الواقعي.

إن الحضارة هي جملة المظاهر المعنوية التي يخلفها التاريخ والتي تبقى في المجتمع على مر الأيام دليلاً على القدرات الذهنية المميزة، وتعبيراً عن روح هذا المجتمع والشعب الذي يمثله.

ولاشك أن المظاهر المعنوية تأخذ قوالب مادية مختلفة تتجسم فيها تلك المعنويات، وتشكل المظاهر المعنوية في صور مختلفة كالنون والآداب والعلوم

(١) مقدمة ابن خلدون (١/ ٢١٠-٢١٣)

(٢) مقدمة ابن خلدون (١/ ٦٥٦-٦٥٧).

والمعارف. ومجموع ما ينتج عن ذلك كله من تسجيلات ومشاهد في الآثار والعمائر وأسلوب الحياة، وآداب المعاش اليومي^(١).

فالسُّلُوكُ الإنساني الذي ينتج الحضارة هو استجابة لِتَحَدٍّ من ظروف الطبيعة يكون هو المثير والدافع والحافز للإنسان. كي يتغلب على ما يواجهه، ومن ذلك عوامل في طبيعة الإنسان نفسها مثل حاجاته للطعام، والشراب، والدفع، والاستقرار، والأمن؛ وهناك منافسةُ الإنسان الآخر له على ذلك؛ ثم ما يكون من قصور ظروف بيئته المادية عن تلبية هذه الحاجات^(٢).

فالحضارةُ تحقيقٌ للراحة الإنسانية في جوانبها المتعددة، المتقابلة المتكاملة، جسدية، وعقلية، ونفسية، وروحية؛ والسلوك الحضاري هو: جواب الإنسان على التحدي المواجه له؛ تحدى الطبيعة المادية من جهة؛ وتحدى حاجاته هو من جهة أخرى، وتحدي الإنسان الآخر أو المجتمع من جهة ثالثة؛ ويأتي هذا الجواب الإنساني على التحدي في صور نشاط متعدد الجوانب؛ كما تشمل أيضاً صور الإنتاج المادي من عمائر وطرق وجسور وقناطر وغيرها.

والحضارة على أي حال تمثل كل مظهر من مظاهر الإنتاج البشري. وغالباً ما يحدوها سلوك الإنسان وطرق معيشته وتفاعله مع البيئة. ولذا كان من الطبيعي أن تختلف كلُّ حضارة في مظاهرها عن الحضارات الأخرى، فلكل حضارة من الحضارات قديمها وحديثها مظاهرٌ مميزة^(٣).

ولقد وُجدت حضارات مختلفة في الزمان والمكان، وانتفعت من بعضها انتفاعاً أدى إلى تقدمها في مجتمعات كثيرة.

ولا يمكن أن تكون كل حضارة نشأت بمعزل عن غيرها من الحضارات الأخرى، أو أنها لم تتفاعل معها. ونظرتنا الأساسية تقوم على أن الحضارات تأخذ وتعطي.

(١) فلسفة الحضارة (ص: ١٨).

(٢) القيم الحضارية في رسالة الإسلام (ص: ١٦).

(٣) معالم حضارات الشرق الأدنى القديم (ص: ٢).

تأخذ ما يتفق مع طبيعة البنيان العقلي والفكري للأمة. وتعطي ما تجود به نوعيتها ونشاطها الفعال. وبطبيعة الحال، فإن هذا التفسير أقرب إلى فهم روح الفكر، والنشاط الإنساني المتصل الذي بدأ تاريخه ومسيرته مع بداية الإنسان على هذه الأرض^(١). ولا يخفى أن النشاط العقلي، والإنتاج الحضاري، لا بد وأن يستند إلى أدلة ملموسة والأدلة في هذه الحالة إما مادية مثل: النقوش والمعابد والآثار والمنشآت. وكذا شكل الإنتاج التكنولوجي. وإما فكرية مثل: الوثائق والمؤلفات والكتب والنظريات العلمية، والآراء المدونة كتابةً. أما فيما يتصل بالأدلة المادية، فإنها ميدانُ اهتمام التاريخ وباحثيه، وعلماء الآثار، ودارسيها. فدراسة هؤلاء تهدفُ إلى تفسير الحضارة الإنسانية بالأدلة المادية التي تميز حضارة من الحضارات عن غيرها. على حين أن مؤرخي العلم يهتمون بصورة أساسية بالنشاط الفكري، والنظريات والآراء وتطور الأفكار التي يقومون على تحليلها ونقدها ومحاولة تفسيرها.



الفصل الثاني

مقدمة تاريخية عن عالمية الإسلام

ظهرت الطبيعة العالمية لرسالة الإسلام من الأيام الأولى. كان حول الرسول ﷺ سلمان الفارسي وصهيب الرومي وبلال الحبشي - رضي الله عنهم - لقد آخى الإسلام بينهم وصهرت روحه القوية فوارقَ الدم والجنس فيهم كما كان حوله الرجال والنساء والأطفال؛ أحراراً وعبيداً.

وعندما استقر الرسول ﷺ بالمدينة كان من أعماله الأولى المؤاخاة التي قام بها بين المهاجرين والأنصار فقرن كل واحد من المهاجرين بواحد من الأنصار اعتبره أخاه، ووصل كرم الأنصار، وثقتهم في هذه المؤاخاة إلى الدرجة التي كان الأنصاري يعرض على أخيه المهاجر نصف ماله وإحدى زوجتيه بعد أن يطلقها.

وكانت الثانية هي: «صحيفة المواعدة المشهورة» التي جمعت الفئات اليهودية داخل إطار «أمة المدينة» ورتبت عليهم واجبات كما منحتهم حقوقاً وواجبات. وتعد صحيفة المواعدة من أولى المعاهدات التي تترفع فوق حواجز الدين وفوارق الجنس وتمنح الجميع حقوقاً وواجبات متساوية.

ومع مرور الوقت كانت الطبيعة العالمية للإسلام تتضح وأصبحت نصوص القرآن صادعةً بذلك، مُصَرِّحةً ببعثة الرسول ﷺ إلى الناس جميعاً وتصف عالمية الإسلام الآيات التالية ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ (الأعراف: ١٥٨)، ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ (الأنبياء: ١٠٧)، ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ (سبا: ٢٨).

وسلك الإسلام طريقة حضارية سليمة في الدعوة لعالميته، فها هي الخطابات التي أرسلها الرسول ﷺ إلى ملوك الدول المعروفة وقتئذ الروم والفرس ومصر

وكانت هذه الكتب تدعو هؤلاء الحكام إلى الإيمان بالإسلام أو تحملهم مسئولية إبقاء جماهيرهم في ظلمات الكفر إن رفضوا.

وكما هو معروف فقد رفض الجميع باستثناء المقوقس الذي لم يرفض ولم يقبل، وأهدى إلى الرسول ﷺ هدايا. ذلك أنه كان لا يسع المسلمين غير ذلك، فليس لديهم قوة أن يقنعوا الملوك ولكن عندما توافرت لهم القوة كان لا بد لهم من تبليغ الشعوب والأمم، بصفة عامة برسالة الإسلام.

ذلك أن التبليغ برسالة الإسلام باعتباره الرسالة الخاتمة أمر إلهي، قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ (البقرة: ١٤٣)، ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ (النساء: ٤١)، ﴿وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ﴾ (النحل: ٨٩)، ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مَثَلًا أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّنُكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ (الحج: ٧٨).

إن الإسلام كما هو عقيدة دينية، فإنه أيضاً عدالةً دنيويةً، وقيمٌ حضاريةً، وقد استبعد الإسلام فرضَ العقيدة الدينية بالقوة؛ على أهل الكتاب دُونَ مَنْ سِوَاهُمْ من المشركين والوثنيين الذين خيروهم بين الإيمان أو القتال، حتى يعم التوحيد أرجاء المعمورة. هنا نجد أفضل صورة للعالمية، صورة تعرف الناس بدين يستبعد عبادة الأحرار والرهبان والملوك والطغاة، ويعرض عبادة الرحمن الرحيم الخالق الكريم رمز القيم والمثل الغائبة والإيمان برسول الله النبي الخاتم ﷺ رحمة الله للعالمين.

وفي الوقت نفسه فإن تطبيق القيم والنظم الإسلامية التي تقوم أساساً على العدالة، وتستبعد كل صور الظلم والطغيان تحرر المجتمع، وتفتح أبواب الحرية، وآفاق المبادرات للأفراد جميعاً.

إن للإسلام عالمية وضعها تطبيقاً لتوجيه القرآن ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَىٰكُمْ﴾ (الحجرات: ١٣).

وهذه العالمية لا تقف أمامها حدود أو سدود وهي تنظر إلى الناس جميعاً دون تفرقة بين أبيض وأسود. ذكر وأنثى، والإسلام يجد من واجبه أن يعرف الناس بالإسلام كعقيدة دينية وعدالة دنيوية وقيم حضارية، فالمسلمون هم حملة رسالة عليهم أن يبلغوها.

إن الإسلام بطبيعته عالمي وإن عالميته تقوم على التعريف به، وما فيه من قيم، وإن هذا يمكن أن يتم مع احتفاظ أهل الكتاب بدينهم؛ لأن الإسلام وإن كان عقيدة من ناحية فهو نظام في ناحية أخرى وقاعدته العامة هي الآية ﴿قُلْ يَتَّاهِلَ الْكِتَابُ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ (سورة آل عمران: ٦٤).

سمات عالمية الإسلام ومظاهر ذلك:

وتتمثل عالمية الإسلام في عدم اختصاصه بجنس من الأجناس البشرية، وبعدم انحصار تطبيقه في إقليم خاص، أو بيئة معينة. ويكون عالمياً بامتداد هدايته أزماناً طويلة تتجاوز العصر الذي بدأت فيه. بمعنى أن يكون الدين صالحاً لكل جنس، وكل جيل ولكل زمان ومكان. وبمعنى آخر: يكون الدين عالمياً: إذا كان شريعة

الإنسان من حيث هو إنسان بغض النظر عن العوامل والفوارق العارضة، التي لا تدخل في ماهية الإنسان كإنسان، وبدون ذلك لا يتحقق معنى العالمية في أي دين. وهناك خصائص يجب أن يشتمل عليها الدين ليكون عالمياً وصالحاً لكل زمان ومكان، هذه الخصائص هي:

١- وفاؤه بحاجة الناس جميعاً، فيما يصون وحدتها، ويرعى إنسانيتها، ويحمي أفرادها في العاجل والآجل.

٢- تشريعاته التي تضمن قيام الإنسانية كلها في محيط واحد، ولا تنزع معه إلى عصبية دم، أو اختلاف لون، أو فرقة جنس.

٣- اتساقه مع حقائق الكون، وخصائص الوجود؛ بحيث لا يتعارض مع ما يثبت من حقائق العلم، أو يختلف مع منطق الفكر.

وكذلك لا يكون عالمياً إلا إذا صحب الإنسان في جميع أزماته المتطورة، وعصوره المتلاحقة، أي: يكون خالداً، لا يعتريه نسخ أو زوال ولا عقم ولا جمود؛ موفياً بجميع مطالب الإنسان المتنوعة المتجددة في كل الميادين التي يزاول فيها الإنسان بعقله الواسع نشاطه الكامل. ولا يوجد دين فيه هذه المواصفات التي تجعله عالمياً، إلا دين الإسلام.

والعالمية من القيم التي تنبثق من عقيدة الإسلام؛ لأن مجتمع الإسلام هو مجتمع الإنسانية كلها، مجتمع ليس لجغرافيته حدود، وليس للعنصرية فيه وجود.

فالرسالة الإسلامية قد توجهت للناس كافة، من جميع الأجناس والألوان، وفي كل العصور، وبالعالمية التي اتصف بها الإسلام، يتميز عما سبقه من رسالات سماوية كانت تتوجه إلى أقوام بعينهم، في عصر معين^(١).

(١) هذا هو الإسلام، سماته وحاجة الإنسانية إليه. (ص: ١٣٢).

عناصر ومقومات عالمية الإسلام:

إن الإنسان وهو يتابع عالمية الإسلام يلحظ بوضوح، أن العالمية في الإسلام، قد قامت على عناصر متكاملة:

العنصر الأول: وحدانية الإله، وإنكار تعدد الآلهة، ومن هنا كان أساس الإيمان في شريعة محمد ﷺ أن يكون بالله وحده لا شريك له، وتنزيهه عن كل صفة يتصف بها خلقه.. واقتضى هذا العنصر:

١- وحدانية الربوبية. فلا خالق، ولا مدبر، ولا متصرف سواه.

٢- ووحداية الألوهية. فلا معبود، ولا مسؤول، ولا مستعان سواه، وبالوحدانية يشقيها دعا الإسلام.

العنصر الثاني: الإيمان بكتب الله المنزلة على الأنبياء، سواء منها ما أنزل على محمد ﷺ، وما أنزل على إخوانه السابقين؛ لأن هذا الإيمان عنصر من عناصر الإسلام، لا يتحقق إلا به.

فالإيمان بوحدانية الله، والإيمان بكتبه، ورسله، عناصر رئيسة في العالمية التي جاء بها الإسلام.

أدلة عالمية الإسلام:

إن عالمية الإسلام قضية لا بد لها من أدلة تدعمها، وشواهد تثبتها، ولهذا سنحاول أن نعرض هذه الأدلة لتكون معالم الطريق في عالمية الدين الإسلامي.

الأدلة النقلية: وهي أدلة تعتمد على ما ورد في كتاب الله، وسنة نبيه محمد ﷺ

من قوله وفعله. وأدلة الكتاب جاءت منها آيات مكية، تدل على أن وصف العالمية لازم الدعوة الإسلامية من أيامها الأولى، ومنذ أشرقت على الناس، كما جاءت منها آيات مدنية تنبئ عن العالمية واستمراريتها.

فمن الآيات: قوله تعالى: ﴿ قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ (الأعراف: ١٥٨).

وقوله تعالى: ﴿ وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴾ (يوسف: ١٠٤).

وقوله تعالى: ﴿ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ ۚ لِيُنذِرَ مَن كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ (يس: ٦٩ - ٧٠).

وقوله تعالى: ﴿ وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴾ (القلم: ٥٢).

ومن أدلة السنة النبوية: ما رواه جابر بن عبد الله - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «أُعطيْتُ خمساً لم يعطهن أحد قبلي، كان كل نبي يبعث إلى قومه خاصة، وبعثت إلى كل أحمر وأسود» الحديث^(١).

ويقول رسول الله ﷺ: «إني قلت يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً» الحديث^(٢).

وفي كتاب النبي ﷺ إلى جيفر وعياذ ابني الجلندي ملكي عمان، قوله: فإني رسول الله إلى الناس كافة، لأنذر من كان حياً ويحق القول على الكافرين^(٣).

(١) رواه البخاري [حديث ٣٣٥ - ٤٣٨]، في كتاب الصلاة، باب الصلاة في البيعة، ومسلم [٥٢١]، وهذا لفظه في كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب [٥].

(٢) رواه البخاري [٤٦٤٠]، من حديث أبي الدرداء ؓ، كتاب التفسير، باب: ﴿قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً﴾.

(٣) المواهب اللدنية للقسطلاني (١ / ٢٢٥).

الأدلة العقلية: وهي تقوم على المقومات الأساسية، الخالدة للإسلام إذ أنه قائم على العقل والبرهان، وأن هناك أصولاً أولية يتألف منها دستور علمي، يوجه إلى يناعيع الحكمة، وهي تنحصر في هذه الكليات التي تفيد: دوام النظر، والتفكير في الوجود إجمالاً، وفي الكائنات التي فيه تفصيلاً، ودرس أحوال الأمم، والاعتبار بها، وتطور نواميس الاجتماع خلالها، والاستهداء بالأعلام المنصوبة في الوجود لهداية السالكين إلى الحقائق الخالصة من الشوائب، والتجرد من جميع الصيغ الوضعية، ومن الهوى في الحكم على الأشياء، والاجتهاد في تحصيل العلم حيث كان، واعتبار الفضائل وسائل لبلوغ الكمال؛ الذي قدره الخالق للإنسان في هذا العالم، واعتبار وحدة الإنسانية، وأن الناس ما قسموا إلى أمم وشعوب وقبائل، ليتخالفوا ويتناكروا، وإنما ليتعارفوا ويتحابوا^(١).

ويضاف إلى ما سبق من عوامل أساسية كدليل على عالمية الإسلام: أن كلمة «الإسلام» لا تدل على اسم شخص بعينه، أو أمة بعينها، وإنما تدل على صفة مخصوصة بضمناها معنى الإسلام.

ويظهر من هذا الاسم: أنه ما غُنيَ بإيجاد هذا الدين وتأسيسه رجل من الرجال، وليس خاصاً بأمة معينة، دون سائر الأمم، وإنما غايته أن يصبغ الأرض جميعاً بصفة الإسلام، فكل من اتصف بهذه الصفة من غابر الناس وحاضرهم هو مسلم، ويكون مسلماً كل من سيتحلى بها في المستقبل.

فالكلمة إذن بمدلولها وغايتها عامة شاملة، تتسع لماضي الناس وحاضرهم ومستقبلهم، كما وسَّعتْ نبوات الأنبياء جميعاً، ولم تتخذ صفة الانتساب لأحدهم دون الآخر.

والإسلام بلغة القرآن: ليس اسماً لدين خاص، إنما هو اسم للدين المشترك الذي هتف به كل الأنبياء، وانتسب إليه كل أتباعهم.

(١) الدين العالمي ومنهج الدعوة إليه (ص: ٢٤ - ٢٥).

الأدلة الواقعية: وهي كثيرة، وكلها تشهد لعالمية الإسلام وأنه دين الإنسانية

كلها فمنها:

أولاً: كان من السابقين إلى الإسلام أبو بكر الصديق العربي، وبلال الحبشي، وسلمان الفارسي، وصهيب الرومي.

فأبو بكر الصديق رضي الله عنه كان من رؤساء قريش في الجاهلية محبباً فيهم، مألوفاً لهم، وكان إليه الأشناق^(١) في الجاهلية، كان إذا حمل شيئاً صدقته قريش وأمضوا حمالته، وحمالة من قام معه، وإن احتملها غيره خذلوه ولم يصدقوه. فلما جاء الإسلام سبق إليه، وأسلم على يده جماعة لمحبتهم له، وميلهم إليه^(٢).

أما بلال بن رباح رضي الله عنه: فقد اشتراه أبو بكر الصديق رضي الله عنه وأعتقه الله عز وجل، وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول: أبو بكر سيدنا، واعتق سيدنا، يعني بلالا. وقال مجاهد: أول من أظهر الإسلام بمكة سبعة: رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأبو بكر، وخباب، وصهيب، وعمار، وبلال، وسمية أم عمار^(٣).

وأما سلمان الفارسي: فأصله من فارس، وكان ببلاد فارس مجوسياً، سادن النار^(٤). فجاء إلى العرب في قصة طويلة وأسلم.

وأما صهيب الرومي: فكان أبوه وعمه عاملين لكسرى على الأيلة^(٥) وكانت منازلهم على دجلة عند الموصل.

(١) الأشناق: هي الديات التي يدفعونها ومفردها (دية) ابن الأثير، أسد الغابة (٣/ ٣١٠).

(٢) أسد الغابة (٣/ ٣١٠).

(٣) أسد الغابة (٥/ ٤٨١)، وهذا الأثر جاء متله عن ابن مسعود بسند حسنه أكرم العمري في السيرة النبوية الصحيحة [١٣٨/ ١]، وقد رواه الإمام أحمد في المسند [٤٠٤/ ١]، والحاكم [٢٨٤/ ٣]، وقال صحيح الإسناد، وصححه الألباني في السيرة النبوية الصحيحة لابن كثير [١٢١/ ١].

(٤) أسد الغابة (٢/ ٤١٧).

(٥) هي: بلدة على شاطئ دجلة، على بعد أربعة فراسخ من البصرة في زاوية الخليج، الذي يدخل إلى مدينة البصرة وهي أقدم من البصرة، كان سكانها قوم من الفرس، يعملون في البحر، فلما قرب منهم العرب نقلوا ما خف من متاعهم وعيالهم إلى مدينة سيدان. انظر معجم البلدان (١/ ٧٦ - ٧٨)، والروض المعطار (ص: ٨ - ٩).

ثانياً: من الحقائق الواقعية في التعامل الإسلامي الدال على عالمية الإسلام: أنه نادى كل الناس، فكانت العقيدة الفائقة التي وضعها الإسلام، والمبدأ العام الذي يجب أن تسير عليه البشرية في تطورها؛ لتصل إلى غايته هو المعبر عنه في قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاهُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقْوَاهُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ (الحجرات: ١٣).

فالإسلام - كما يفهم من النصوص القرآنية - جاء ليقم رابطة الإنسانية القائمة على ارتباط البشر جميعاً بالله الخالق، فهم جميعاً عباد الله لا يجعل شعباً معيناً شعبه المختار.

والرسول ﷺ الذي أمر بتبليغ الإسلام، خوطب في القرآن الكريم على هذا الأساس: ﴿قُلْ يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ ولم يرسل ليكون هادياً إلى قومه وحدهم كما أرسل موسى هُدىً لبني إسرائيل، وكما أرسل عيسى عليه السلام إلى بني إسرائيل إنما أرسل ليكون للناس أجمعين.

ثالثاً: ومن الحقائق الدالة على عالمية الإسلام: الكتب والرسائل التي بعث بها النبي ﷺ إلى ملوك الأمم، يدعوهم فيها إلى الإسلام. يقول ابن هشام: بعث رسول الله ﷺ رسلاً من أصحابه كتبَ معهم كتباً إلى الملوك، يدعوهم فيها إلى الإسلام.

- فبعث دحية بن خليفة الكلبي، إلى قيصر ملك الروم.
 - وبعث عبد الله بن حذافة السهمي إلى كسرى ملك الفرس.
 - وبعث عمرو بن أمية الضمري إلى النجاشي ملك الحبشة.
 - وبعث حاطب بن أبي بلتعة إلى المقوقس عظيم مصر.
- وأشار ابن هشام، في سيرة النبي ﷺ إلى كتب ورسائل أخرى إلى ملوك عمان، واليمامة، والبحرين، وتخوم الشام. ومن أمثلة هذه الكتب: ما أرسله النبي ﷺ إلى

النجاشي، إذ قال له: «بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى النجاشي ملك الحبشة. أسلم أنت، فإني أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو، الملك القدوس، السلام المؤمن، المهيمن، وأشهد أن عيسى ابن مريم روح الله، وكلمته ألقاها إلى مريم البتول الطيبة الحصينة، فحملت بعبسى، خلقه الله من روحه ونفسه، كما خلق آدم بيده، وإني أدعوك إلى الله وحده لا شريك له والموالة على طاعته، وأن تتبعني وتؤمن بالذي جاءني، فإني رسول الله، وإني أدعوك وجنودك إلى الله عز وجل فقد بلغتُ ونصحتُ، فاقبلوا نصيحتي، والسلام على من اتبع الهدى»^(١).

والأدلة على عالمية الإسلام أكثر من أن تذكر، وتتجلى في الإسلام وأحكامه، وتشريعه، وأخلاقه، وفضائله، وكل ومضة من ومضاته، وإشراقه من إشراقاته.



(١) سيرة ابن هشام (١/ ٢١٨).

الفصل الثالث

حوار الحضارات في المفهوم الإسلامي

تعد قضية الحوار مع الآخر فريضة شرعية اقتضتها دعوة الإسلام، التي اعتمدت في رسالتها إلى العالم منطق الرفق واللين والمجادلة بالتي هي أحسن. ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدِّ لَهُمُ الْبَتَىٰ هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ (النحل: ١٢٥).

ولعل الحوار في أدق معانيه ودلالاته الاصطلاحية: يعبر عن اتجاه سام بالمجتمعات الإنسانية بعيداً عن نزق الأهواء، وجموح العواطف، وغائلة الظلم، والتعصب، والانفلات... والحوار إلى جانب هذا يعد من أرقى الوسائل إلى إقرار الحق والعدل والمساواة في دنيا البشر؛ إنه توظيف حيوي للملكات الخيرة في النفس البشرية كي تعمل دورها في الحياة للحيلولة دون انحدار البشر على اختلاف انتماءاتهم الحضارية إلى شفا الحروب والصدامات!

والإسلام ابتداءً، ومن منطلق دعوته الكونية لم يضمّر لأحد من الناس كيذاً ولا ضغينة ولا حقداً قط، فالإسلام لا يريد أن يدفع أهل الكتاب إلى الإيمان به قهراً وقسراً كما فعلت وتفعل حضارة الغرب^(١). فغير المسلمين اعتمد القرآن في خطابه إليهم منهجاً للحوار، ولاسيما القضايا الأكثر حرجاً وتعقيداً، وذلك صيانة للمسلمين والمؤسسات؛ فرغم خلافتنا العقدي معهم لم يشأ الله لنا التعرض إليهم بسبب أو تجريح؛ تلافياً لما قد لا يعود بنفع على دعوة الله عز وجل في الأرض ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدَوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ (الأنعام: ١٠٨).

وأهل الكتاب قد ميزهم الله في كتابه الكريم من حيث الخطاب والمعاملة؛ ذلك بأنهم كانوا معنيين قبل بعثة النبي ﷺ بتأمين عقيدة التوحيد في أرض الله، فهم

(١) قضايا التنمية والاستقلال في الصراع الحضاري (ص: ٩١).

أصحاب رسالات سماوية سابقة، وأهل نبوات سابقة، والطبيعي أن يسعوا حثيثاً من جانبهم إلى غرس القيم السماوية في نفوس البشر أجمعين، كل بحسب ما لديه من مرجعيات. فلما كان التفريط من جانبهم والصد والإعراض: أرشدنا الله تعالى إلى كيفية مخاطبتهم: ﴿قُلْ يَتَاهَلْ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنَ ءَامَنَ تَبَغُّونَهَا عِوَجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ (آل عمران: ٩٩)، ولما بلغت الإساءة من جانبهم إلى الله مبلغاً؛ أخذ القرآن الكريم يخطب ودهم، متمسكاً بما ينبغي الالتقاء عليه، والالتفاف حوله، والعمل من أجله ﴿قُلْ يَتَاهَلْ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ (آل عمران: ٦٤).

والإسلام في هذا السياق يعني بالأصول والكليات، ويهتم بما هو أهل للاتفاق عليه، دون خوض في تفاصيل ثانوية لا طاقة لأولى الجد بها!! ولعل الدعوة القرآنية إلى اعتبار إبراهيم عليه السلام رمزاً مشتركاً لقضية العقيدة من دلالات رغبة الإسلام الصادقة في البعد بالحوار الحضاري عن أجواء الاختلاف والتوتر والعصية^(١).

﴿قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ (البقرة: ١٣٦).

فهي خطوات جادة - من خلال الحوار حول الإيمان بأنبياء الله جميعاً - نحو التقارب والتعارف والتعايش في ظلال مفاهيم سليمة سمحة كريمة، خالية من التمايز الزائف والتفاضل المغشوش ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ

(١) حوار الحضارات وإشكالية التصادم، وآفاق الحوار (ص: ٢٦٦).

وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقْلَكُمُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿١٣﴾ (الحجرات: ١٣).

ولقد اقتضت عالمية الإسلام: شق قنوات اتصال بالآخرين، ومد يد التعاون والتفاعل الإيجابي معهم، وذلك وصولاً إلى تحقيق قدر معقول من التوازن في حركة الحياة.. ﴿وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ (فصلت: ٣٤).

أما من استغنى: فالإسلام وضع بشأنهم العهود والمواثيق، فلقد كانت المدينة المنورة مقام خليط من الملل والأعراق والعصبيات؛ فاتجه النبي ﷺ إلى وضع دستور تتحدد من خلاله معالم الوحدة الاجتماعية، وتصورات التعايش الحضاري مع أصحاب الرسالات وأهل الذمم والعهود.

قال ابن إسحاق: وكتب رسول الله ﷺ كتاباً بين المهاجرين والأنصار، ودعا فيه اليهود وعاهدهم، وأقرهم على دينهم وأموالهم وشرط لهم واشترط عليهم: أن اليهود يقفون مع المؤمنين في حروبهم، وأن يهود بني عوف أمة مع المؤمنين، وأن ليهود بني النجار مثل ما ليهود بني عوف، وإن الله جار لمن بر واتقى ومحمد رسول الله^(١).

إن الإسلام يرى اختلاف الأجناس والألوان، وتباين الطبائع والأفهام، وتعدد المواهب والقدرات، من مقتضى حكمة الله جل وعلا: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ

(١) السيرة لابن هشام (٢/ ١٢٨)، ورواه البيهقي في السنن الكبرى [١٠٦/٨]، كتاب الديات وابن سيد الناس في عيون الأثر [١٩٨/١]، وأبو عبيد في الأموال [٥١٧] وكتاب الأموال لابن زنجويه [١٧٥٠]. وذكرها أكرم العمري في السيرة النبوية الصحيحة [١/ ٢٧٢-٢٧٥] وقال: ذهب الأستاذ يوسف العش إلى أن الوثيقة موضوعة بل رواها ابن إسحاق بدون إسناد ونقلها عنه ابن سيد الناس ثم ذهب ينقده العمري مطولاً وقوى أمرها- [١/ ٤٧٢]، وانظر حاشية يوسف العش حاشية [٩] ص [٢٠]، كتاب الدول العربية وسقوطها.

أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَاءِ آتَانِكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿المائدة: ٤٨﴾، فلعل هذا الاختلاف يحقق للبشرية قدراً من طموحها وتطلعاتها إلى التنمية الحضارية من خلال التعاون والتفاعل الإيجابي فيما بين يدي بني الإنسان من معطيات السماء المادية والروحية. فالحوار مِنْ ثَمَّ كان ضرورة بشرية، بحكم طبيعة تلك المعطيات، وفضلاً عما ينبغي الائتلاف عليه من أمور ترجح في الحقيقة ما قد يختلف بصده^(١).

فعلى الناس أن يستشعروا الرابطة الأسرية الكبرى التي بينهم، فأبوهم آدم وأهمهم حواء، وبهذه الرابطة ذكر القرآن الناس وكثيراً ما ناداهم يا بني آدم فلم لا يعيشون عيشة الأسرة الواحدة ويرجئون كلمة الفصل بينهم إلى مَنْ إِلَيْهِ مصيرهم؟!^(٢).

وبعيداً عن جو الصدمات والحروب: أتاح الله للطاقات البشرية مجالات خير متعددة تستوعب زخمها الطاغي اللوح، ولتثبت من خلال تلك المجالات كفاءتها، وتحقق بالعمل النافع لكل البشرية ذاتها الحضارية، وتميزها بقيم الخير... ﴿وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ﴾ (المطففين: ٢٦).

﴿وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيهَا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (البقرة: ١٤٨).

وتأييد الله في هذا السياق لا يقر المحاباة إلا بالحق، فتلک سنة من سنن الله في خلقه لا تبديل لها ولا تحويل^(٣) ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ

(١) حوار الحضارات وإشكالية التصادم (ص: ٢٧).

(٢) مبادئ التعايش السلمي في الإسلام (ص: ١٥١).

(٣) حوار الحضارات وإشكالية التصادم (ص: ٢٧).

دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُم مِّنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٥٥﴾ (النور: ٥٥).



الفصل الرابع

التقاء الإسلام بالحضارات الأخرى

التقاء الحضارة الإسلامية مع حضارات الأمم المختلفة تم بناء على أن العالم هو أقرب ما يكون إلى منتدى عالمي لحضارات متميزة تشترك أهمها في عضوية هذا المنتدى، ومن ثم فإن بينها ما هو مشترك حضاري عام.

والذين يعيشون حياة الشعوب والأمم ذات الحضارات الغنية، والتاريخ القديم، والتراث العريق، أو يغوصون في تراث هذه الأمم وفلسفتها، ومذاهبها، وتقاليدها، وأعرافها يدركون أن العالم الإنساني به أمم متعددة تتميز كل منها بشخصيتها الحضارية المتميزة.

وإننا إذا نظرنا في مذاهب هذه الأمم وأعرافها، وفي معايير الحلال والحرام، والمشروع والممنوع لدى أبنائها، وفي موازين الأذواق والحاسة الجمالية، وفي تصوراتها لمكان الإنسان من الكون، وتصوراتها لمصيره بعد الموت، إذا نحن نظرنا إلى مذاهب هذه الأمم، في هذه القضايا الأمهات أدركنا السمات التي تُمَايزُ بينها جنباً إلى جنب مع سماتٍ تشترك فيها، فتجتمع بينها^(١).

ولا يخفى أن الداعية الإسلامي الذي يسبر أغوار الموارث الفكرية لهذه الأمم، ويتتبع خيوط هذا التمايز الحضاري، يجد أنها تضرب بجذورها في أعماق أعمق التاريخ حيث كان البابليون، والآشوريون، والفينيقيون، والمصريون، وغيرهم ممن أسهموا في الفكر الإنساني، وكان لهم تمايز حضاري^(٢).

ولعل نظرة فاحصة إلى أمم مثل الفرس والصين والهند واليابان ستفضي بالباحثين إلى الاجتماع على حقيقة تميز الشخصيات والموارث الحضارية، وطرائق العيش، والحياة، وفي النظرة للكون وتصوره لدى شعوب وأمم هذه الحضارات.

(١) حوار الحضارات وإشكالية التصادم (ص: ٨ - ٩).

(٢) أضواء على الحضارة الإسلامية (ص: ٨٠).

وكذلك الحال إذا تأملنا الحضارة الغربية منذ اليونان، وحتى نهضتها الحديثة، والحضارة الإسلامية منذ تبلورها كانت ثمرة لاندماج الموارث القديمة للشعوب التي دخلت الإسلام - بعد الإحياء لهذه الموارث - وثمره لاندماج هذه الموارث في الفكر الإسلامي، الذي صفاها وطورها وفقاً لمعايير^(١). حيث لم يكن المسلمون مجرد نقلة ولكن إضافاتهم للأصول التي نقلوا عنها تشهد بأنهم زادوا، وابتكروا.

إذن لا بد من التصور الذي يقوم على أن الفكر إذا نظرنا إليه على المستوى العالمي الإنساني وجدنا في هذا الفكر ما هو «مشارك إنساني عام» لا يختص بحضارة بذاتها. وفي هذا الفكر أيضاً ما يتميز بالخصوصية والاختصاص.

والعرب هم وارثوا الحضارات القديمة، إذ لم يكونوا قبل الإسلام معزولين عن جيرانهم أصحاب الثقافات العريقة عزلة كاملة؛ فقد انفردت الصحراء العربية بين صحارى العالم أجمع بأنها أحيطت منذ القدم بأرقى حضارات العالم. ففي الشمال ازدهرت حضارة ما بين النهرين، وحضارات الإغريق، والكنعانيين، والآراميين، وجزر بحر إيجه، وفي الغرب ازدهرت حضارة المصريين القدماء، وفي الشرق كانت الحضارة الفارسية ومن ورائها الحضارات الآسيوية الأخرى، وفي الجنوب كانت حضارة اليمن.

وكانت القوافل العربية دائبة الحركة بين مراكز هذه الحضارات عند أطراف الصحراء تنقل البضائع والسلع، وكان لا بد أن تتحرك المعارف والثقافات مع السلع والبضائع، وأن تختلط هذه الثقافات وتتزوج في حركة بطيئة ولكنها ثابتة مستمرة. وأن يؤدي كل ذلك إلى تصفية الأفكار والمعارف وتقديمها تبعاً لهذا الاختلاط والتزاوج^(٢).

في هذا الجو جاء الإسلام، إنه لم ينتشر في فراغ؛ فالأمم التي صادفها أو اتصل بها في حركة المد الكبيرة، أو تلك التي اعتنقته ودانت به أمم عرفت حضارات شتى، وثقافات متنوعة، ومرت بتجارب، وخبرات متعددة.

(١) الغزو الفكري وهم أم حقيقة (ص: ٩) «بتصرف».

(٢) المصدر السابق (ص: ١٦٤).

وكان الاختلاط بهذه الأمم اختلاط قتال وحروب ومعارك أولاً، ثم اختلاط حضارة وثقافة وأفكار بعد ذلك. ومن هنا كان التأثير والتأثر، ومن هنا كان التفاعل والإخصاب، وكان الأخذ والعطاء، وتبادل الأفكار والآراء.

وبذلك عرفوا حضارة الهند، وحكمة فارس، وفلسفة اليونان، واختلط المسلمون بأقوام تنوعت عقائدهم، وتشعبت آراؤهم. وصادفوا مئات المفكرين والباحثين والمثقفين، واتصلوا بأصناف من الأفراد والجماعات لا تدخل تحت حصر، وشاع التزاوج والإصهار، وتفاعلت العادات والتقاليد والآراء والأفكار والمذاهب والمواقف والعلاقات. وجاءت وحدة الدين لتعطي هذا التفاعل صيغة فريدة، ونتج عن ذلك كله مزاج فكري واجتماعي وروحي جديد أعطى الحضارة الإسلامية معناها ومبناها^(١).

لقد قام المسلمون بتحرير العلوم، وتنقيتها من الشوائب، وتطويرها، وتنميتها، وصقلها، وإصلاح فاسدها مسترشدين بالمنهج العلمي العام الذي رسمه للمسلمين مصدر التشريع: القرآن والسنة.

إن الدولة الإسلامية الجديدة التي عملت على نشر الإسلام في الممالك المختلفة، والتقت بحضارات الأمم لم تأخذ من الحضارات إلا لكي تعطي، إنها لم تقبل التراث الفكري اليوناني وغير اليوناني إلا لكي تهضمه بعقليتها الجديدة، وتمثله بمنطق تفكيرها، وروح عقيدتها، وبكل أصالة تاريخها وخصبه، وترده بعد ذلك أضعافاً مضاعفة. فقد أقبل المسلمون على علوم اليونان، والهنود وأصحاب الحضارات القديمة يغترفون منها ما كان في وسعهم أن يغترفوا، لكن تلك العناصر التي التهموها قد تحولت على أيديهم لتكون غذاءً جديداً^(٢).

(١) المرجع السابق (ص: ١٦٤).

(٢) أصالة الفكر العربي (ص: ١٦٧).

إن العلماء المسلمين وهم يستوعبون نتاج الحضارات القديمة والمذاهب والأفكار، ويستعينون بها في عملية البناء كان رائدهم في ذلك البحث عن الحقيقة لذاتها والحكمة ضالة المؤمن أينما وجدها التقطها.

لقد أخذ المسلمون ما أخذوا لأنهم طلاب حقيقة وهذا حسبهم، إنهم لم يقدموا على النقل والاقتراس للتجمل والزينة، وليباهوا الناس بكثرة الأحجار الكريمة، والأساور والعقود، بل بناء الذات، واستدراك ما فات، واستكمال أسباب الحياة.

لقاء الإسلام بالحضارة الفارسية:

ليس هناك شك في أن الفتح الإسلامي للإمبراطورية الفارسية، ودخول الفرس بموارثهم الحضارية الغنية في إطار الدولة الإسلامية قد أتاح أوسع الفرص لتفاعل حضاري واسع، وعميق بين الحضارة الفارسية وبين الفكر الإسلامي. لكن الراصد لهذا التفاعل بين الفكر الإسلامي - إبان تبلور حضارته، وبين الميراث الفارسي يستطيع أن يميز بين ما قبل وبين ما رُفِض من هذا الميراث.

لقد فتحت فارس على عهد الخليفة عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وكذلك فتحت الأودية الزراعية للأنهار الكبرى في الدولة الإسلامية: النيل، ودجلة، والفرات. ولم يتردد عمر بن الخطاب رضي الله عنه في تبني النظام الفارسي في ضريبة الأرض الزراعية الذي كان يسمى وضائع كسرى وظل سائداً ومعمولاً به حتى عدل في ظل الدولة العباسية. فأنت ترى أنه في عهد عمر بن الخطاب تم استلهام خبرة وتجربة حضارية فارسية في طرق تقدير الضريبة على الأرض الزراعية. ولكن المسلمين الناشرين للإسلام في فارس كانوا حذرين كل الحذر وشديدي الرفض والمقاومة لكل ما هو خصوصية حضارية فارسية، تتعارض مع معايير الإسلام، وجوهر معتقداته، وخصائصه الحضارية المتميزة.

لقد رفضت الخلافة الإسلامية - وهي نمط متميز في الحكم - ما تميزت به موارث الحضارة الفارسية في نظام الحكم وفلسفته السياسية التي كانت ترى رأس

الدولة كسرى ابناً للإله أهورا - مزدا يحكم باسمه، ونيابة عنه زاعماً أن لقانونه وتنفيذه قداسة الإله والدين.

كذلك رفضت الحضارة الإسلامية ميراث الفرس في النظام الطبقي المغلق لتعارضه الجذري مع فلسفة الإسلام في المساواة بين الناس في الحقوق والواجبات. والذين يقرءون مصنفات علماء الإسلام في الملل والنحل، وصراعهم الفكري مع الفرق والمذهب غير الإسلامية يدركون المقاومة الباسلة التي ووجهت بها مذاهب الفرس وعقائدهم وفلسفاتهم^(١). فعلى حين فتحت الأبواب للتجارب الإنسانية العملية، ولعلوم التمدن العملي كان الحذر بل المقاومة للفلسفات والمعتقدات المخالفة للمعايير الإسلامية، إن في السياسية أو في الاجتماع أو في الدين.

لقاء الإسلام بحضارة الشام ومصر وبلاد الشمال الإفريقي:

لقد أخذ المسلمون ينشرون الإسلام خارج الجزيرة العربية بين الشعوب غير المسلمة ونشأت الحضارة الإسلامية في كنف القرآن الكريم، والسنة النبوية. وكانت الأمم الداخلة في الإسلام ذات حضارات مزدهرة، فنشأ بين حضاراتها والإسلام مزج وتفاعل ولقاء، وبدت أعظم مظاهر هذا المزج في النظم الاجتماعية، والآراء العقلية.

واشترك الدعاة إلى الإسلام مع أهل البلاد التي فتحت صدرها للإسلام في الحركة الاجتماعية والاقتصادية. وبهذا كله امتزجت أمور أخرى كثيرة، وتأثرت بهذا الامتزاج كل مرافق الحياة والنظم السياسية الاجتماعية، والطبائع العقلية.

وكانت الأمم المفتوحة للإسلام أرقى من العرب مدنية؛ ولهذا أسهمت في نشأة الحضارة الإسلامية. وحضارة مصر والشام والشمال الأفريقي - كانت ذات ميراث بيزنطي - استفادت منها حضارة الإسلام في تدوين الدواوين وهو خبرة إدارية بيزنطية.

(١) الغزو الفكري وهم أم حقيقة (ص: ٢٠٨).

ونخبرنا التاريخ أن الأمير خالد بن يزيد بن معاوية سعى إلى مدرسة الإسكندرية؛ ليتعرف على ما فيها من تراث، وقد كتب إلى أبيه يزيد بن معاوية يشره بنجاح سعيه وبلوغ ما أراد، فكتب قصيدة أرسلها إلى أبيه في هذا الشأن يقول فيها:

أيا راكباً نحو الشام عشية يؤمّ دمشقاً قف فاحمل كتاباً
وبلغ يزيداً حين يتلو رسالتي وقل خالدٌ قد نال ما كان راجياً
ألا قد ملكت الشمس والبدر عنوة وحزتهما من بعد طول عنائيا

وخالد بن يزيد يقصد بالشمس الذهب، وبالبدر الفضة. وكانت صناعة الكيمياء آنذاك قائمة على أساس تحويل المعادن الخسيسة إلى الفضة والذهب^(١). وبهذا بدأت حركة الترجمة للعلوم الطبيعية والتجريبية، وفنون التمدن العملي والتي سميت بعلوم الصنعة.

وإذا كانت الحضارة الإسلامية تفاعلت مع حضارتي مصر والشام، وتبنت ما في هذه المجتمعات من المعارف والعلوم والتجارب الإنسانية، فإنها في الوقت نفسه حاربت الغنوصية والهلينية في الفلسفة، وعارضت عقائد ومذاهب المسيحية التي أخرجتها الروح الهلينية عن نقاء عقيدة التوحيد.

لقاء الإسلام بالحضارة الهندية:

الهند قارة تسكنها مجموعة شعوب مختلفة الأجناس، والمذاهب الدينية، والفكرية، والاجتماعية. وجهود الهند في التعليم قديمة جداً، وأكثر نتاج الهند الفكري كُتِبَ باللغة السنسكريتية وهي معروفة الأصول؛ مما ساعد على معرفة جميع نواحي الثقافة الهندية.

والباحث في الحضارة الهندية يجد أن الهنود أسهموا في كثير من العلوم القديمة، فمن أقدم الرسائل الفلكية كتاب (السدهانتا) حوالي ٤٢٥م، ثم أبحاث (أريابهاتا)

(١) أضواء على الحضارة الإسلامية (ص: ٨١).

أعظم الفلكيين والرياضيين الهنود الذي علل الكسوف والخسوف في حركة الأرض حول الشمس. أي قال بدوران الأرض حول الشمس، وشرح كروية الأرض في دورتها الحيوية حول محورها، كما عرف هذا الرياضي النظام العشري^(١).

وفي أيام أبي جعفر المنصور قَدِمَ كثيرٌ من علماء الهند، وكان معهم (السدهانتا) السند هند باللغة السنسكريتية. وقد كلف أبو جعفر العلامة أبا إسحاق بن حبيب الفزاري بتعريبه ففعل، وقام الخوارزمي بتصحيحه ومراجعته^(٢). وقد استفاد المسلمون من الأرقام عند الهنود فهذبوها وكونوا منها سلسلتين عرفت إحداهما بالأرقام الهندية، وعرفت الثانية باسم الأرقام الغبارية^(٣).

فعندما التقى الإسلام بموارث الحضارة الهندية أخذ ما يتناسب معه، وترك ما لا يتفق مع مبادئ الإسلام. إن أسلافنا ميزوا بين العلوم الطبيعية، والعلمية، والتجريبية التي أخذوها وطوروها وبين ديانات الهند ومذاهبها وفلسفاتها التي رفضوها؛ لتعارضها مع عقيدة التوحيد^(٤).

لقاء الإسلام بالحضارة اليونانية:

لا يوجد في الحضارات القديمة حضارة تثير الدهشة والإعجاب مثل الحضارة اليونانية، لأن هذه الحضارة جمعت آثار الحضارات البابلية، والمصرية، والفينيقية، والفارسية، ثم أضافت إليها آثاراً فنية رائعة، ومذاهب فكرية مبتكرة، ومبادئ خلقية سامية يتجلى فيها الإبداع بأقوى مظاهره. ولا شك أن للعوامل التاريخية، والجغرافية، والاقتصادية، والاجتماعية تأثيراً في تكون الحضارات ولكن هذه الأسباب لا تكفي لتفسير ما تميزت به حضارة اليونان من قوة الإبداع، والابتكار. لقد غربل اليونانيون آثار الحضارات القديمة، ومحصوها أعمق تمحيص،

(١) الإسلام في حضارته ونظمه (ص: ٥١١، ٥١٢).

(٢) خزائن الكتب العربية في الخافقين (١/ ٥٠).

(٣) أضواء على الحضارة الإسلامية (ص: ٩٤).

(٤) تاريخ الهند أو تحقيق ما للهند من مقولة في العقل أو مرذولة (ص: ٨٠) بتصرف.

فحذفوا منها ما حذفوا، واستبقوا منها ما استبقوا، ولكن حضارتهم ليست حصيلة الحضارات السابقة فحسب، وإنما هي حضارة متميزة أطلقت حرية العقل، وجاوزت حدود الزمان والمكان^(١).

ويذكر العلماء أن الحضارة اليونانية عرفت باسم الحضارة الهلينية نسبة إلى (هلين) الجد الأكبر الخرافي للشعب اليوناني. وقد انتشرت هذه الحضارة الهلينية مع امتداد نفوذ الإغريق التجاري الاستعماري، ولما فتح الإسكندر المقدوني الشرق امتزجت الثقافة اليونانية بروح الشرق، فنشأت حضارة مزيجية عرفت بالهلينية، وأخصبت عدة مراكز في الشرق^(٢).

ولما جاء الإسلام وجد في هذه المراكز حضارة يونانية، في الإسكندرية، وفي أنطاكية وغيرها. وكان لا بد لهذه الحضارة الإغريقية أن تظهر على مسرح الوجود عنواناً على حضارة هذه الأمة الآرية التي علمت الإنسانية الكثير من أنماط الفكر وسياقاته، ولكن كان لها النسق الخاص بها، المتصل ببيئة المجتمع اليوناني، ولذلك حين وضع الإسلام منهجه المعبر عن حضارته كان لا بد من اختلاف وتعارض في المنهج، وفي المادة بينه وبين الفلسفة اليونانية^(٣).

لقد سعى المسلمون إلى ترجمة العلوم الطبيعية اليونانية آخذين إياها من مصادرها الشرقية في البلاد التي فتحوها؛ فترجموا تراث اليونان في الطب، والكيمياء، والهندسة، والرياضيات، والميكانيكا والزراعة، والحساب، والمنطق، وغيرها من العلوم الطبيعية والعلمية، والتجريبية. ولكن المسلمين رفضوا نقل الآداب اليونانية؛ لأنها كانت وثنية تتحدث عن الآلهة وكيف كان يصارع بعضها بعضاً، وفيها فوق هذا كله نقائص البشر. فهناك ميادين في المعتقدات، والإنسانيات اليونانية

(١) تاريخ الفلسفة العربية. (ص: ٥٤).

(٢) الإسلام في حضارته ونظمه (ص: ٥٠).

(٣) نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام (١/١٠٢).

قد رفضها المسلمون، فضربوا عنها صفحاً ولم يترجموها، وذلك مثل عقائد الوثنية اليونانية، وأساطير آلهتها، وآداب اليونان وفنونها^(١).

لقاء الحضارة الغربية بالحضارة الإسلامية:

والباحث في انفتاح الغرب على الحضارة الإسلامية يجد أن هذا الانفتاح قد تحقق من خلال:

١- نقل التراث الإسلامي في صقلية:

ولا يخفي أن المسلمين قضوا في حكم جزيرة صقلية قرابة ثلاثة قرون، وخلال ذلك كانت الحضارة الإسلامية مزدهرة ازدهاراً شديداً انتباه غير المسلمين، فلما استولى الأوربيون على جزيرة صقلية استفادوا من الحضارة الإسلامية، واستطاعوا أن ينقلوا إلى لغاتهم تراث المسلمين الحضاري المزدهر في جزيرة صقلية؛ مما كان له أثر واضح في النهضة الأوربية الحديثة.

٢- نقل التراث الإسلامي في بلاد الأندلس:

إن المسلمين استطاعوا في قوة أن يقيموا حضارة الإسلام في بلاد الحضارة والعلم؛ مما جعل علماء أوربا يذهبون إليها ليتلقوا العلم على أيدي علمائها، ويترجموا تراثها من العربية إلى اللاتينية.

لقد كانت قرطبة في عهد عبد الرحمن الثاني مركزاً رائعاً للجمال المادي والنشاط الفكري، ونما ذلك في عهد عبد الرحمن الثالث وكان شديد العناية بالعلوم والآداب، وتزايدت هذه النهضة في عهد ابن الحكم الثاني الذي كان إلى جانب علمه يرسل مندوبين إلى جميع بقاع العالم الإسلامي لاقتناء الكتب أو استنساخها. ووفقاً بذلك إلى إنشاء مكتبة تضم أربعمئة ألف كتاب. وإذا كانت قرطبة وغرناطة وغيرهما من مدن حضارية قد سقطت في أيدي غير المسلمين فإن العلوم والآداب الإسلامية والحضارية واصلت ازدهارها في ظل النقل والترجمة والإبداع.

(١) الغزو الفكري وهُمَّ أم حقيقة (ص: ٢١٢).

٣- نقل التراث الإسلامي أثناء الحروب الصليبية:

كانت الحروب الصليبية صراعاً بين الكنيسة والشرق الإسلامي، وهدف هذه الحروب تخليص الأراضي المقدسة من المسلمين، وقد استمرت قرنين من الزمان. ومن المؤرخين من يرى أن هذه الحروب هي العامل الوحيد في تقدم أوروبا حيث تم نقل الصناعات والفنون الإسلامية، ويرى بعض العلماء أن الشرق الإسلامي قد أثر في الغرب المسيحي إبان الحروب الصليبية من أربع نواح هي:

١- في الكنيسة البابوية؛ إذ قامت في بيت المقدس عام ١١٠٠م مملكة دنيوية بدلاً من «التبوقراطية» الدينية التي كان يحلم بها البابا.

٢- كما أثرت الحروب في الحياة الداخلية والاقتصادية في جميع الممالك؛ إذ نشأ نوع جديد من الضرائب على ممتلكات الأشخاص، كما ساعدت تلك الحروب على الإقلال من أراضي الأشراف.

٣- كما أثرت الحروب في العلاقة الخارجية للدول ونظام أوروبا بتأثيرها في الكنيسة من ناحية، وبإيجاد رابطة جديدة للوحدة الأوروبية.

٤- كما أثرت تلك الحروب في العلاقات القائمة بين أوروبا وآسيا. فنهضت حركة الارتياح والرغبة في الاستزادة من المعلومات^(١).

لقد اختلط الأوروبيون بمن هم أرقى منهم؛ فاستفادوا من الحضارة الإسلامية فساعد هذا على قيام النهضة الأوروبية الحديثة.

إن أوروبا استطاعت أن تتفاعل مع الحضارة الإسلامية، وتأخذ عنها، وتستفيد منها فيما هو «مُشترَكٌ إنساني عام» أما ما كان من خصوصية الحضارة الإسلامية فقد رفضه الغرب.

لقد أقبل الغرب بنهم على امتلاك رصيد الحضارة الإسلامية من العلوم الطبيعية: علوم المادة وظواهرها، وخصائصها، وعلوم التمدن المدني والعلمي مثل

(١) الحضارة الإسلامية والحضارة الأوروبية (ص: ١٦٧، ١٦٨) بتصرف.

علوم الطب، والصيدلة، وقواعد النظافة العامة والخاصة، وعلوم الزراعة والنباتات، والحيوان، وفنون وعلوم الحرف والصناعات، والتجارة والمواصلات، ووسائل الاتصال، وفنون القتال، واستخدامات الحرب، وطبقات الأرض وأنواعها والمعادن، والبصريات، والمناظر، والكيمياء والفلك، والرياضيات من جبر وهندسة وحساب، والجغرافيا، والرحلات، وعلوم البحار، والملاحة وغير ذلك من علوم وفنون^(١).

لقد أخذ الغرب ما سبق أن أخذناه نحن عن أسلافهم اليونان، وغيرهم من الفرس والهنود وما أخذناه من مدرسة الإسكندرية من علوم الصنعة؛ مضافاً إليه إبداع المسلمين.

لقد أخذ الغرب من الحضارة الإسلامية ما هو «مشارك إنساني عام»، وترك من الحضارة الإسلامية ما هو خصوصية حضارية إسلامية.

لقد أجمعت تيارات فكر النهضة الغربية على رفض أبرز خصائص الحضارة الإسلامية، وهي خصيصة التوحيد وخصيصة الوسطية وخصائص أخرى كثيرة تتصل بالإسلام، وعقائده. ورَفَضُ الغرب لهذه الخصائص الإسلامية هو الذي مَيَّز الحضارة الغربية بطابعها المعروف: الطابع المادي.

- فالحضارة الإسلامية قامت بعملية توفيق ما بين الحكمة والشرعة، ولكن الحضارة الغربية تميزت بإخراج الدين من إطار العقل، كما أخرجت الدنيا والدولة وعلوم التمدن من إطار الدين.

- والحضارة الإسلامية ربطت بين الدين والدولة، والحاكم والمحكوم، والحضارة الغربية فصلت بين الدين والدولة في خصوصية حضارية فكانت العلمانية.

- الحضارة الإسلامية وفقت بين الفرد والمجموع في ربط متناسق، أما الحضارة الغربية فقد انحازت للفرد في ليبرالية واضحة.

(١) الغزو الفكري وهم أم حقيقة (ص: ٢٤٨).

- الحضارة الإسلامية وازنت بين سيادة الله وحاكميته، وبين سلطان الأمة وسلطاتها في حين كانت الحضارة الغربية تقوم على أن الإنسان سيد الكون يفعل ما يشاء^(١).

إذن وبكل تأكيد هناك ما هو «مشارك إنساني عام» تأخذه الحضارات من بعضها، وتسهم فيه كل حضارة بالعطاء المتجدد الذي يزيده قوة وفائدة. وهناك ما هو خصوصية حضارية لا تقبل الحضارات الأخذ أن يكونَ ضَمَنَ المأخوذ ونجد ذلك واضحاً في أعمال أوربا الناهضة، فحينما ترجمت أعمال الفيلسوف المسلم ابن رشد أخذت من هذه الأعمال ما يتصل بالفلسفة اليونانية، ورفضت أخذ ما هو خصوصية حضارية إسلامية.



(١) الغزو الفكري وهم أم حقيقة (ص: ٢٤٩-٢٥٠)، بتصرف.

الفصل الخامس

الرؤية المستقبلية لحوار الحضارات

بعد أن قررنا ضرورة الحوار، والتي تقتضيها حاجة البشر إلى عالم تغشاه السكينة ويسوده السلام نتحول إلى أهمية الحوار الحضاري وشروطه، التي تعد ضمانات حقيقية للوصول إلى نتائج تسكن من روع الجهود النظرية المضنية، والتي ترنو بلهفة مخلصه إلى تحقيق التعايش الحضاري بين الأمم والشعوب.

ولعل الطامحين إلى الوصول بالحوار الحضاري إلى نتائج إيجابية بصدد فرعيات ثانوية، فضلاً عن الأسس والأصول: لن يعودوا إلا بخفي حنين، ليس ذلك تشاؤماً، ولكنه اعتبارٌ بسنةٍ من سنن الله في خلقه. ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ۝ إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ (هود: ١١٨، ١١٩)، فغير خاف على أحد أن الاختلاف بين تيارات النسق الحضاري

الواحد له حقيقة ووجود، فأني للأطراف المتحاوره حضارياً بالاتفاق حول الفروع؟ وإذا أخذت استراتيجية الحوار الحضاري وضعاً جاداً، وقصدًا سنياً لا شوب فيه، وأحاطت بالأصول والكليات تنظيراً وتطبيقاً: فقد أدرك راسموها مرادهم وثمره جهودهم. ونحن إنما نعني بالتنظير هنا: حُسْنَ صياغة الأفكار وجوداً مضمونها وترتيب أولوياتها، وملاءمتها جوِّ الحوار بما لا يخل بثوابتها.

وكما تشق الأفكار الآنفه سبيلاً نحو أهدافها في مبادئ مأمونة من الزلل والتراجع، ثمة بعض النقاط التي ينبغي إلقاء الضوء عليها لتوضيح مواصفات الحوار الحضاري مع الآخر:

أولاً: التكافؤ:

ونعني به حيابة قدرٍ معقولٍ من الأهلية الحضارية، يحقق لنا وجوداً متوازناً، وحضوراً فعالاً ومتميزاً حول مائدة الحوار، وهذا التكافؤ الحضاري لا يقاس بمعايير

سياسية أو عسكرية أو اقتصادية، فهذه وتلك تخضع بطبيعتها لتقلبات الظروف والأحوال الدولية، وإنما يقاس التكافؤ في الحقيقة بمقدار ما قدمته حضارة ما لكل الأمم والشعوب من منجزات مفيدة كريمة، وبمدى ما أسهمت به في إثراء الوجود الإنساني وتطوره، وإمداده بالقيم الروحية والأخلاقية على مر التاريخ.

وطبقاً لهذه المواصفات القياسية، لن نكون بحاجة إلى شديد عناء بصدد تحصيل أسباب ومؤهلات التكافؤ الحضاري ولعل ذلك مرهون بمدى استردادنا وعينا بذاتنا الحضارية، واستعادة عافيتنا في خضمّ أمواج من الهموم المتلاطمة، التي تفسد علينا أمرنا وتقوض أركاننا؛ بل وتنال من إحساسنا بوجودنا. تلك الهموم تتصل بإشكالية بلورة الاتجاهات الفكرية - والتي أقل ما يقال بشأنها أنها غير منسجمة مع بعضها البعض - وحشدها في نسق حضاري واحد؛ لتحقيق عُصْرِيّ التوازن والتكامل في بنيتنا الحضارية.

لكن في ظل تبرم العلمانية بالمشروع الحضاري الإسلامي، وتجاهلها رصيده التاريخي الضخم؛ فضلاً عن ولائها غير المتحسب للحضارة الغربية سيخل ذلك حتماً بالتوازن التأهيلي المطلوب، مما يحول بيننا وبين تحقيق أي نتائج عادلة، وذات جدوى من الحوار.

ولعل الترادف الأيديولوجي بين الساسة والمفكرين على اختلاف مشاريعهم، أمر حتمي لا محيص عنه بشأن تحقيق التكافؤ المثمر بيننا وبين الغرب مما يقتضى حواراً محلياً لا يمنع إلحاحه والإسراع به من الجدية في تحديد متطلباتنا تحديداً دقيقاً في ضوء موروثنا الحضاري الأصيل، والتجرد من الأهواء أمام مصالحنا العليا وغاياتنا البعيدة السامية^(١).

ثانياً: إعادة اكتشاف الآخر:

وحتى يتسنى الخروج من حوار الحضارات بنتائج أكثر إيجابية، يتعين على كل فصيل حضاري إجراء ما يمكن تسميته بعملية «تشريح حضاري»، يتوسل بها

(١) حوار الحضارات وإشكالية التصادم (ص: ٢٧٤)

المشرحون إلى استكناه الأنساق المعرفية لدى الكيانات الحضارية الأخرى، وذلك للوقوف على موقع الآخر في أدبياتها، ومن ثم قياس أداء آلياتها من حيث عطاؤها المخلص، ومدى استيعابها مفاهيم التعددية الحضارية وتجربتها التاريخية فيما يتصل بقضية التعايش السلمي وحسن الجوار، وكذا رؤيتها للحياة، العالم، الموروث الثقافي، القيم الدينية، النمط الاجتماعي، الأقليات، كل ذلك من مؤشرات فاعلية وإثمار الحوار الحضاري من عدمه. إن جارودي مثلاً يرى عبثية الحوار بين الغرب والشرق المسلم، وقلة جدواه؛ بل وفشله: ما لم يُطَهَّر الطرف الأول عقيدته من صداً قرون الهيمنة والتسلط الذي رزح تحته، وما لم تُعْ تكوّن قراطية الطرف الثاني شروط نظام لا يطرحُ المشكلة بأبعادها ومعانيها وأهدافها الإنسانية^(١).

والحقيقة أنه ليس ثمة مبرر يحمل الغرب على القلق والتوجس إزاء الصحوة الإسلامية التي تمتد إشراقاتها حتى تسطع على حدود الإسلام الحضارية، فيصفها الغرب - تحت الضغط النفسي - بالأصولية تارة وبالإرهاب تارة أخرى، مع كونها افتراضاً إحدى بشريات عصور التسامح والالتقاء والتلاقح الحضاري المأمول.

ومازلنا نعاني نحن المسلمين للأسف من قصور في نظر الآخر إلينا، ومن تغافل، وتَعَامٍ عن تاريخنا، ومن غمط لماثرنا وأمجادنا الحضارية. فهل الغرب من النزاهة بحيث يقر بالفضل لأهله ويرد الاعتبار لتاريخنا وحضارتنا؟! ثم أليس من واجبنا على جانب آخر أن نرفع هذا الظلم عنا فلا نظلم أنفسنا بإساءتنا إلى هذا الإسلام العظيم، فنكون أصدق تعبير عن قيمه وأخلاقياته ومناهجه وتصوراته؟

ولذلك أصبح من أبجديات نشاطنا الفكري الآتي بشأن السعي إلى تلاشي الانطباعات الخاطئة عن الإسلام لدى الغربيين، ليس الإدانة والانفعال، أو رفع شعارات الدفاع عن الإسلام ضدّ مطاعن واتهامات المبطلين، لا؛ بل بنقدنا ذاتنا، وحسن عرض بضاعتنا، فأولئك لا يرون الإسلام إلا من خلالنا، ومن ثم يعرف

(١) ما بعد به الإسلام (ص: ٢٤٧).

قدرنا وتزوج تجارتنا، فلا يزايد أحد علينا أو يبيع على بيعنا، ونعود في الأخير برضاء الله في رحالنا.

ثالثاً: الاحترام المتبادل:

فإن ظواهر الأحادية والانتقاص من شأن الآخرين، والسعي إلى بسط الهيمنة عليهم والعمل على إرهابهم وملاحقتهم والمظاهرة عليهم لا تعكس بحال أي نوع من الاحترام المتبادل، وإن صح تقييم تلك الظواهر على جانب آخر فإنما يعكس - بمرارة - عدم احترام أولئك الآخرين أنفسهم وتراثهم، فحق فيهم الضعف والارتقاء وقلة الفاعلية وتبدد هويتهم في نفوس أندادهم.

وفيما تمدنا التجربة التاريخية الإسلامية من دروس وعبر: أن دلائل ومقومات الاحترام الحضاري المتبادل. هي النهوض بالمتعثر، وتنشيط الخامل، وإمداد الضعيف بمقومات القوة، وحفظ مقام الآخر وكرامته وموروثه التاريخي، وتقدير ثقافته. هكذا ينبغي للأمر أن يكون، لكننا نستظهر في كل يوم ينشق فجره مسالك صارخة من جانب خصوم حضارتنا بعامة والحضارة الغربية بخاصة، ابتداء بالأثرة والظن، ومروراً بالتعويق والمزاحمة، وانتهاءً بالتحرش والإزاحة.

ولا سبيل إلى تحقيق أكبر قدر ممكن من احترام الآخر لنا فضلاً عن احترامنا لأنفسنا، إلا بالعض على عقيدتنا وقيم حضارتنا بنواجذنا.

والعمل الجاد المخلص على إعادة إنتاج الفعل الحضاري الإسلامي في صدى إشراقات تراثنا الروحية والمادية والأدبية. كذلك بنذ احتقار الآخر وازدراءه، والترتب في رفضه فقد نتخذ هذا الموقف الأخير من الغرب، بدعوى التحوط من جانبنا لصون قيم إسلامية أجمل ما فيها إنسانيتها التي لم تكن يوماً ما حِكْراً على أحد دون أحد من خلق الله.

نعم قد يكون ذلك صحيحاً نسبياً بيد أنه في الحقيقة مسلكٌ يوحى بالسلبية والانغلاق، الذي يقدح في إنسانية الرسالة وعالميتها، إذ هو يصرف المسلم عن رعاية

حَقَّ اللهُ فِي هَذَا الْعَالَمِ بِصَوْنِ رِسَالَتِهِ وَنَشْرِ قِيمِهِ وَإِشَاعَةِ مَبَادِئِهِ فِي دُنْيَا النَّاسِ أَجْمَعِينَ بِلَا اسْتِثْنَاءٍ وَدُونَ تَعْصَبٍ. مَنْ يَذَرِي فَلَرَبَّمَا أَشْرَقَتْ شَمْسُ الدَّعْوَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ بِنُورِ الْهَدَايَةِ الْإِنْسَانِيَّةِ مِنْ جِهَةِ هَذَا الْآخَرِ؟ وَمَنْ ثُمَّ فَأَيَّ مَسْلَكٍ لَا يَعْبُرُ عَنْ رُوحِ الْإِسْلَامِ، وَلَا يَجَسِدُ جَوْهَرَهُ وَطَبِيعَتَهُ الْإِنْسَانِيَّةَ السَّامِيَّةَ، إِنَّمَا يَعِدُ فِي سِيَاقِ الْفِتْنَةِ الَّتِي تَقْطَعُ بِغَيْرِ حَقِّ شُعْرَةٍ مُعَاوِيَةٍ، وَنَكُونُ مِنْ أَوْلَئِكَ: ﴿الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يُحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾ (الكهف ١٠٤).

وهكذا نبوءُ بالفشل الذريع في أداء رسالتنا التي أناطها الله بنا لأجل حوار يهدي إلى الرشd، ويعصم من البطر والانحراف والمنتكرات، فالمسلم الحق يعرف للناس أقدارهم ويحترم الآخر وإن لم يؤاده.

فالحضارة الغربية وخاصة في قرونها الأخيرة فرضت نفسها كحقيقة ليس لمن يريد التعايش معها أن ينكرها، وطرحت حضارة الغرب رؤى ونظريات. وإن لم تنفق معها بمجملتها، فلا يمكن إغفالها، وعلى العاقل الحصيف أن يتلمس أسباب التفاهم معها، وأن يقيم الحوار مع عقلائها، أن يميز بين المعتقد الذي لا تقبل المساس به، وبين أوجه المعاش التي نحترم ما أصَّله الغرب في ميدانها.

فالأمل في هذا السياق أن يتخلص الخطاب الإسلامي من نبرات الانفعال والتشنج، فكثيراً ما تفوت في غمراته فرصٌ هائلة لخدمة الإسلام والكشف عن مذخور فضائله وشمائله في جو من الهدوء والتأمل والاقتناع. فرحابة صدر حضارتنا تتسع لأي قيم ومنتجات حضارية ذات معنى إنساني سام دونما صد أو نفور أو امتعاض^(١).

رابعاً: التفاهم والتعاون:

والحقيقة أننا نتطلع إلى التعامل الحضاري يوماً ما في إطار مرجعيتنا الإسلامية التي تتحدد من خلالها ملامح وظيفتنا الحضارية في دنيا الوجود، والتي تركز في الأساس

(١) حوار الحضارات وإشكالية التصادم (ص: ٢٧٨).

على نشر الخير والعدل والإحسان، ونبذ الشر والمنكر والظلم ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (آل عمران: ١٠٤) وذلك هو جوهر الوسطية التي تحوزها آية التفاهم والتعاون الإسلامي بشأن الحوار مع الآخر الحضاري ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ (المائدة: ٢)، فإن القرآن الكريم ينادي بمبدأين صريحين لا بد منهما إذا شئنا السير في طريق وحدة البشرية وتعاونها في سبيل رقيها وتقدمها، وهما:

- ١- أنه لا شيء يهدم وحدة الأسرة البشرية مثل العدوان والتعاون عليه.
 - ٢- أنه لا شيء يقرب ما بين أعضاء الأسرة البشرية مثل العمل على الخير المشترك والتواصي به، وتقوى الله في حقوق الإنسان، في السر والعلن.
- ومن وحى التجربة التاريخية: نبوءة يَحْيَىٰ أمل فيما يتصل باقتناعنا إزاء إيمان الغرب بالتعاون والتفاهم مع الأمم والشعوب الأخرى في إطار مبادئ التعددية الحضارية، والتي تقوم أساساً على قيم العطاء الحضاري العام.
- ولعل أهم ما تغتم له النفوس، وييث فيها التوجس والترقب، أن تلعب الألوان والأجناس دوراً أساسياً في فلسفة التفاعل الإنساني لدى منظومة الفكر الغربي، وهو ما يعكس الشعور الزائف بسمو الجنس، الذي ينبنى بمقتضاه الكيل بمكيالين، والنظر بغير عين، كما هو حادث الآن من القوى الكبرى في العالم.

فاليهود من جانبهم لا يرون أي التزام أخلاقي تجاه الآخرين ممن دونهم، ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (آل عمران: ٧٥)، ولعل شواهد التاريخ البعيدة والقرية تدلنا على مجافاة اليهود لروح الاجتماع الإنساني وإيثارهم الاعتزال والتقوقع والتربص، فحياتهم رغم

اتصالهم بمختلف الحضارات، حياة القبيلة البدوية الجوالّة، فهم يُغفلونّ العالم رغم اتصالهم به، ولا ينظرون إليه إلا نظرتهم إلى عدو يخضعون له إذا كان أقوى منهم، وَيَسْتَعْدُونَهُ إذا كانوا أقوى منه، وهم دائماً معبّثون أنفسهم تحت السلاح لشن غارة، أو دفع غارة، فروحهم المليّة روح بدوية قبلية لا تحسن الاتصال بغيرها ولا تريده^(١).

ولعل قضية فلسطين ومسيرة التفاوض بشأنها، وما يختلجها من مواقف هائلة ومشاهد مروعة، من مؤكّدات ما ذهبنا إليه في تبيان العجز الكائن في داخله ذلك الكيان الحضاري غريب الأطوار مُفْرِطُ النزوع إلى الحقد والعدوانية والاعتصاب، والذي لم يألفه التاريخ قط.

وفي حين خرج المسلمون من الحروب الصليبية يلثمون رعايف جروحاتهم بعد نصّر مُجهّد تقدمته ألوان شتى من البغي الصليبي والحقد والغدر وخيانة العهود، ظفر الصليبيون بالعلوم، ونقلوا من المعارف والفنون الإسلامية ما تأسس عليه بنیان النهضة الغربية الحديثة.

والخلاصة هنا أن التفاعل الحضاري ضرورة إنسانية لا بد منها لقيام الحضارات، وتقدم الإنسان في كل ما من شأنه أن يأخذ بيد الإنسان، ويشيع في المجتمعات الإنسانية السلام والأمن. أما الانغلاق الحضاري فهو قاتلٌ للإنسان، والتبعية الحضارية هي الأخرى قاتلة لكل إبداع، ولا بد من حوار الحضارات.

وإذا تأملنا في حال الأمة الإسلامية وجدنا أنها محاصرة بين غربتين: غربة زمانٍ، وغربة مكانٍ.

أما غربة الزمان فهي بُعدُ الأمة عن ماضٍ حضاريٍّ مشرقٍ لم تُعدّ تربطه به عوامل العلوم المؤثرة في بنائها.

وأما غربة المكان فهي بُعدُ الأمة عن واقع حضاريٍّ معاصر تجهل عنه كل شيءٍ ممّا مثّل فجواتٍ حضاريةً كبرى ليس من السهل على الأمة الإسلامية تجاوزها أو

(١) بروتوكولات حكماء صهيون (ص: ٨٣).

تجاهلها. ولذلك إذا كان لابد لهذه الأمة أن تعود إلى التفاعل الحضاري، وتستفيد من حضارات الإنسانية. فلا بد من خروج الأمة الإسلامية من الاغتراب الزماني والاغتراب المكاني، وذلك بالربط بين الواقع وثوابت الحضارة الإسلامية، وبين مصادر وعوامل التقدم المعاصر. وليس هناك من وسيلة للربط غير الدين، والعلم، فإن فعلت الأمة ذلك كان ذلك بداية في طريق حضاري.

وإن التقدم البشري في مختلف المراحل والمجالات ليس إلا حصيلة الإبداع الفكري والتعاون، والاحتكاك بين المجتمعات، ولا عيب أن نأخذ من حضارات الأمم ما يفيدنا، ولكن العيب أن نظل عالّة على أمم الأرض نأخذ منها ولا نعطي. ويجدر بنا أن ندرك أن الانغلاق ليس بالموقف اللائق بالعقلاء، والتبعية الحضارية غير مفيدة أو ملائمة لمن يمتلكون خصوصية حضارية إسلامية. والعزلة الحضارية والجهل صنّوان، كلاهما تحلّف وكلاهما حجاب يمنع وصول الضوء، وكلاهما عقبة كأداء في طريق التطور والتقدم. ومن المؤكد أنه لا توجد حضارة قامت بذاتها، واكتفت بذاتها مستغنية عن غيرها، وإنما هي نتيجة تطور حضاري دائم وتفاعل بين حضارات أخر تفاعلت هي بدورها وغيرها من الحضارات في الزمان والمكان. والنمو الحضاري إنما يعتمد على التجارب الحضارية الأخرى. وكلما ازدادت فرص الالتقاء والتفاعل بين الحضارات ازدادت فرص الحياة والنمو والاكتساب والتعلم^(١).

والأمة الإسلامية وهي تتطلع إلى مستقبل مشرق لابد أن تخوض معركة بناء الذات وتجديدها مسوّقة بقيم وأفكار وموارث لها في وعيها فاعليتها القوية. ولا يخفي أن الأمة الإسلامية تملك رصيдаً ضخماً من القيم الهادفة وتوجيهات الإسلام، وهذه القيم كفيّة عند استثمارها بأن تجعل الأمة الإسلامية في وضع يسمح لها بأن تنمي فلسفتها الحضارية الإنسانية، وتتسابق مع أمم الأرض في بناء حضارة إنسانية.

(١) الحوار الحضاري ضرورة إنسانية (ص: ٢٣٥).

الباب الخامس

ثمرات الحوار

- الفصل الأول: ثمرات الحوار في مجال الدعوة إلى الله
- الفصل الثاني: ثمرات الحوار في مجال التعليم والتربية
- الفصل الثالث: ثمرات الحوار في مجال التعامل الحضاري

الفصل الأول

ثمرات الحوار في الدعوة إلى الله

يعتبر الحوار صناعة الرسل والدعاة ؛ لأن تغيير العقائد ليس أمراً سهلاً ؛ ولذلك أعطى الله رسله البيان. وأرسلهم بلغة أقوامهم ومنحهم القدرة على المخاصمة ؛ لكي يردوا جدل المعارض ويقنعوا السائل. ويأخذوا بيد الجميع على طريق المناقشة الحرة العاقلة.

فوائد الحوار في القرآن:

أولاً: يبين للداعية بعض ما سيلقاه من أعداء دعوته، ويصره بمشاق الطريق الذي سيسلكه، ذلك لأن المعارضين دائماً يقفون ضد دعوة التغيير. فإذا لاحظنا أن الدعوة الإسلامية تطالب المعاندين بتغيير جذري يشمل الحياة كلها ؛ لظهر لنا سر قوة المخاصمة وشدة العناد.

وإذا ما علم الداعية أنه أمام موقف صلب من الناس لزمه أن يستعد له بقوة عقلية ونفسية، وخاض طريقه الصعب صابراً محتملاً. والنبى ﷺ كان هو القدوة في هذا المجال ؛ فلقد كان القوم يحاولون هدم رأيه، ويصفونه بمختلف الأكاذيب، يقول تعالى: ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَٰذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ ءَابَاؤُكُمْ وَقَالُوا مَا هَٰذَا إِلَّا إِفْكٌ مُّفْتَرًى وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴾ (سبا: ٤٣).

فهؤلاء الكفار حينما سمعوا رسول الله ﷺ يتلو عليهم الآيات البينات ويذكرهم بالأدلة الواضحة قالوا: إن محمداً رجل كاذب وساحر يهدف إلى إبعاد الناس عن دين آبائهم، وقرأته كلامٌ مختلقٌ ودينه سحرٌ مبينٌ ؛ فتراهم اتهموا الرسول ﷺ وكتابه ورسالته خصومة وجدلاً.

إن الله سبحانه وتعالى مع من يدعو إلى دينه يدافع عنه وينصره. ولذلك أمر الرسول ﷺ أن يرد بالطريقة الجدلية على اتهامات معارضيهِ ؛ فلئن تباهاوا بما لهم من مال وولد وظنوا أن ذلك يدفع العذاب عنهم. ﴿ وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَدًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴾ (سبأ: ٣٥). فإن الله يعلم رسوله الرد ويأمره به فيقول تعالى: ﴿ قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ﴿ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِآتِي تَقَرِّبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَى إِلَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الْضَعْفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ ءَامِنُونَ ﴾ (سبأ: ٣٦، ٣٧).

وهكذا يرد الله مباحاتهم بمالهم ؛ لأن هذا المال رزق أعطاه الله لهم ، وهو قادر على إزالته من ملكيتهم. وليس الملك أياً كان بمقرب من الله والجنة ومانع من العذاب والنار. ولكن الإيمان والعمل الصالح هما أساس الحساب خيراً كان أو شراً^(١). ولئن وجهوا اتهاماتهم إلى القرآن الكريم: ﴿ وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَىٰ عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴾ (الفرقان: ٥) ، فإن الله يعلم رسوله الرد ويأمره به في قوله تعالى: ﴿ قُلْ أَنزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ (الفرقان: ٦).

ولئن كانوا يستبعدون القيامة. ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (يونس: ٤٨) ، فإن الله يأمر الرسول بالرد فيقول: ﴿ قُلْ لَّكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَعْجِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَغْنُونَ ﴾ (سبأ: ٣٠).

ومن هذه الآيات نرى أن مجادلة النبي ﷺ هادفة ؛ فهو يسمع مكابرتهم ويرد عليها رداً مقنعاً قاصراً على المعارض عليه.

(١) حوار الحضارات وإشكالية التصادم (ص: ٣٨٣).

والداعية يأخذ من هذه المواقف صورة التأييد الإلهي لرسوله ﷺ الداعية الأول، ويسير على الدرب في الدعوة؛ متوقفاً المعارضة البشرية متأكداً من التأييد الإلهي. ويجب عليه أن يصبر على كل ما يلقاه فلقد أمر الله الرسول ﷺ من قبل بقوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا﴾ (المزمل: ١٠) أي إذا دعوتهم وعارضوك وتقولوا عليك الأقاويل فاصبر عليهم وتجلد لقولهم، وأعرض عنهم إعراضاً لا يشوبه أذى ولا شتم ولا مقاومة، وعليك أن تكل الأمر إلى الله تعالى في النهاية.

ثانياً: يبصر بالدعوة ويبين أساسياتها، ويعرض القرآن في هذا الموضع حوار إبراهيم عليه السلام مع النمرود يقول تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (البقرة: ٢٥٨).

فهذا جدل حول إثبات الألوهية بأدلتها، تراها أدلة مفحمة ملزمة من أقرب الطرق، وقد ترك إبراهيم عليه السلام دليل الإحياء والإماتة؛ حينما أوردَ النمرود شبهة شكلية عليه. وانتقل إلى دليل لا شبهة فيه عند النمرود وهو مطلع الشمس ومغربها. وهنا بهت النمرود ولم يجد جواباً، وهو نوع من الجدل يعرف بـ «الانتقال» وهو أن ينتقل المستدل إلى استدلال غير الذي كان أخذ فيه لعدم فهم الخصم وجه الدلالة من الاستدلال الأول^(١).

وهذا الدليل يبطل عبادة الأشخاص ولا يشبها إلا للاله الواحد القادر على كل شيء المتصرف في سائر الأمور عند الحياة والأحياء.

ولقد جادل المكيون رسول الله ﷺ في شأن دعوة التوحيد، وقال أنصار الشرك والتعدد: ﴿أَجْعَلِ الْآلَ لَهُةً إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ﴾ (ص: ٥) وقال

(١) الإنفاق للسيوطي (٢/ ١٣٧).

الدهريون المنكرون للإله بالكلية ﴿ وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ ﴾ (الجاثية: ٢٤). وقال المقلدون: ﴿ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا ﴾ (البقرة: ١٧٠).

هذه المكابرات من القريشيين توضح موقفهم من دعوة التوحيد. وهنا يبين الرسول ﷺ لهم القول الفصل في هذا الأساس الوطيد، ويقول كما أمره الله تعالى: ﴿ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرَادَنِيَ بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَتُ رَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾ (الزمر: ٣٨).

وهكذا يجادلهم الرسول ﷺ بالأمور المسلمة لديهم؛ لأن تسليمهم بها يجعل النتائج مسلمة كذلك، بل إنه يجادلهم بالأمور البديهية لتكون الحجة قطعية فيقول كما قال الله تعالى: ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا ءَالِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴾ (الأنبياء: ٢٢).

فترى الآية تتضمن جدلاً يسلم بمظنوناتهم، ثم يناقشهم فيها، وبالمناقشة يظهر بطلان رأيهم، فكانه قال ليس مع الله إله آخر. ولو سلمنا بوجود آلهة أخرى معه كادعائهم الكاذب فإننا لا بد أن نرى على ما هي العادة - فساد السماء والأرض، واستقلال كل إله بما خلق، وكون لنفسه ملكاً خاصاً به ولحدث الشجار والتعالي بين الآلهة، ولو كانت الآلهة أصغر من الإله الأكبر صاحب العرش لطلبت الآلهة سبيلاً إلى الله معاندة ومبالغة.

وكل ما كان منتظراً كنتيجة للفرض المظنون لم يحدث، إذ لم تفسد السماء والأرض، ولم تستقل آلهة بملكها، ولم يتعال إله على إله، ولم تطلب الآلهة طريقاً إلى الله الأكبر، والنتيجة الحتمية هو أن التسليم باطل، والفرض المظنون كاذب لا صحة فيه. والثابت المؤكد هو أنه لا إله إلا الله.

وهكذا أسهم الجدل مع سائر الأدلة في إثبات الأساس الأول للدعوة، وهو الإيمان بالله وحده ورد افتراءات المعارضين.

وأما الأساس الثاني، وهو إثبات الرسالة للنبي ﷺ فقد كثر الجدل حوله، إذ جحد المعارضون الرسالة واستبعدوا أن يكون الرسول ﷺ بشراً من الناس وكذبوا. ﴿فَقَالُوا أَبَشَرًا مِثَّنَا وَاحِدًا نَتَّبِعُهُ إِنَّا إِذَا لَفِئَ ضَلَّالٍ وَسُعُرٍ﴾ (القمر: ٢٤).

ولم يستبعدوا إرسال البشر فقط، بل أخذوا في توجيه الاتهامات الباطلة يقول تعالى: ﴿بَلْ قَالُوا أَضْغَتْ أَحْلَمَ بَلِ اقْتَرَنَهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ﴾ (الأنبياء: ٥).

ودارت مكابراتهم حول هذه الاتهامات فهو شاعر، وكاذب، وساحر وناقل، ولكن الرسول ﷺ جادلهم في دعاوهم. فلما قال الكافرون: (لست مرسلًا) أمره الله أن يرد عليهم بقوله ﴿قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ (الرعد: ٤٣) ذلك لأنهم جاهلون بالحقيقة، ويكفي أن يعلمها الله. ويعرفها مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ.

ويؤكد الله للنبي ﷺ أن المعاندين مغالطون في دعاوهم، فيقول تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ﴾ (النحل: ١٠٣).

وذلك لأنهم اتهموا النبي ﷺ بأنه يأخذ الكتاب من رجل أعجمي، لكنه تلا عليهم بلسان عربي فكيف التوفيق، خاصة أن النبي ﷺ أمي، ولم ينزل كتاب من قبل هذا، وأيضاً فهم يطلبون بأن يكون الرسول ملكاً وهذا خطأ لأنه لا بد من حصول الفهم المشترك والقدرة على الخطاب. ولا يقدر على ذلك مع البشر إلا بشر منهم. ولقد وصل بهم حدُّ التحدي إلى أن طلبوا من الرسول ﷺ أن يظهر لهم بعض الآيات الحسية العجيبة، لكن الله سبحانه وتعالى بسبب جدلهم ومكابرتهم يأمر رسوله ﷺ بأن يجيبهم ويقول له: ﴿قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾ (الإسراء: ٩٣).

إن المتتبع للحوار في مسألة إثبات النبوة للنبي ﷺ ينتهي إلى وضوح يبين بالرسالة وإمكانها وإثباتها.

ثالثاً: يعرف بالناس ويبين طبائعهم. واتجاهاتهم، فإليهم توجه الدعوة، والعلم بأحوالهم ضرورة للداعية؛ ليتمكن من الأخذ بيد مدعويه على وجه لائق ومناسب. رابعاً: أسلوب حكيم يناسب كافة الطوائف الإنسانية؛ لأنه يسوق حججاً إقناعية في بعض الأحيان لتكون موعظة حسنة تثير الانفعال وتهيج النفس، وتدفع إلى الإيمان بما تدعو إليه، وفي هذه الحالة يتلاءم الحوار والجدل مع العامة والجمهور الغالب من الناس حيث يسلم بأفكارهم. وينتقل من فكرة معارضة إلى سواها حتى يصل إلى التصديق.

وفي أحيان أخرى تكون حجة الجدل قطعية يقينية، مثل قوله تعالى ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَٰهَةٌ إِلَّا ٱللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ (الأنبياء: ٢٢).

خامساً: يساير الواقع البشري شأن القرآن كله.

وهو في جملته خطاب بين الرسول ﷺ والبشر، ورواية عن مناقشات سابقة، والإنسان هو الإنسان في كل عصر وزمان - ولذلك جعل الله جدل القرآن فطرياً ومنزوعاً من قضايا الواقع. حتى يكون في مقدور الخاصة والعامة من الناس^(١).

دور الحوار في إبلاغ الدعوة:

الحوار القرآني وسيلة من وسائل الدعوة يقوم بدوره على وجه كامل وذلك على النحو التالي:

١- الإقناع العقلي المجرد:

خاطب القرآن الكريم العقل، وناقش الخصوم مناقشة تعتمد على كثير من المسلّمات؛ حتى يقطعوا بصحة المدعى أمامهم؛ وكأن الجدل في هذا المعنى يستنتج

(١) حوار الحضارات وإشكالية التصادم (ص: ٤٠٣).

النتائج الصحيحة بعد ذكره للمقدمات الصادقة. ذكر السيوطي أن الإسلاميين من علماء الكلام استنتجوا من أول سورة الحج إلى قوله تعالى ﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ خمس نتائج وعشر مقدمات لها، أما النتائج فقد احتواها قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ (الحج: ٦، ٧).

وأما المقدمات العشر فهي سهلة الإيراد، وذلك أن الله أخبر عن يوم القيامة وزلزلة الساعة، وذلك حق منقول إلينا بالتواتر. ولا يخبر بالحق عما سيكون إلا الحق فالله هو الحق، وأخبر سبحانه وتعالى عن أهوال الساعة وعن قدرته الشاملة. ولا بد للساعة من إحياء الموتى فالله القادر يحيي الموتى فالله على كل شيء قدير، وأخبر عن الساعة وخلق الإنسان من تراب. وإماتته بعد ذلك. وخلق الأرض وصدق خبره في كل ذلك، بدلالة الواقع المشاهد. ومن صدق خبره في ذلك صدق في إخباره عن مجيء الساعة. فصدق أن الساعة آتية لا ريب فيها. ولا تأتي الساعة إلا ببعث من في القبور فثبت أن الله يبعث من في القبور^(١).

هكذا نجد النتائج أمام العقل ثابتة صادقة، وهي نتائج ذات تأثير نفسي بالغ فهي لا تقف عند شكلية القياس؛ بل تجعل المجادل كلما وصل إلى نتيجة ازداد إيمانا وتصديقا؛ حيث تشتمل النتائج على إبراز حقيقة الألوهية، وقدره الله، وتُخبر عن إحياء الموتى وبعثهم في يوم الساعة الآتية بلا ريب، وتتحدث عن ضرورة الحساب على الأعمال.

ومن أجل الوصول بالعقل إلى إقناع كامل بالشيء الذي هو محل الجدل رأينا الجدل يأتي بالأمر المناقش فيه، ويحلله إلى منتهى أقسامه، ويرد كل قسم على حده، لينتهي أخيرا إلى الرأي الحق وذلك كقوله تعالى: ﴿وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِّنْ آلِ

(١) الإتيان (٢/ ١٣٥، ١٣٦) بتصرف.

فَرَعَوْتَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَابٌ ﴿غافر: ٢٨﴾.

فترى هذه الآية تقسم الرأي في موسى عليه السلام عقلياً؛ لأنه إما أن يكون كاذباً وإما أن يكون صادقاً، فإن كان كاذباً فكذب عليه ولا يتعداه، وإن كان صادقاً فاتباعه نفع وفوز ونجاة والتقسيم يؤدي في النهاية إلى عدم التعرض لموسى عليه السلام وعدم محاولة قتله.

ومن هذا النوع قوله تعالى: ﴿نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٣﴾ وَمِنْ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنْ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ آلَّذِكْرَيْنِ حَرَّمَ أَمْ الْإُنثَيَيْنِ أَمْأَ اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْإُنثَيَيْنِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّيْتُكُمْ اللَّهُ بِهِذَا فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (الأنعام: ١٤٣، ١٤٤).

وقد رد الله في هذه الآيات على اليهود تحريمهم لذكور الأزواج المذكورة تارة، وتحريمهم لإناثها تارة ثانية، وتحريمهم لما في أرحام الإناث حسبما اتفق تارة ثالثة. فجادلهم الله في رده بطريق «السبر والتقسيم» فبين أنه خلق من كل زوج مما ذكر ذكراً وأنثى، وسألهم عن سبب التحريم وعلته؛ لأن العلة إما أن تكون بسبب الذكورة أو بسبب الأنوثة معاً، أو بسبب خارج عن حدود مصدر الشيء المحرم كأن ينزل به وحي من الله. وتلك هي أسباب التحريم كلها. ولا يُعتقد سببٌ سواها.

ويترتب على هذه الأسباب أن يحرم الذكورة جميعاً إن كانت العلة هي الذكورة، أو يحرم الإناث جميعاً إن كانت العلة هي الأنوثة، أو يحرم الذكور والإناث إن كانت العلة هي الذكورة والأنوثة معاً، أو يحرم ما فصله الوحي إن كان هو السبب لكن السبب المشاهد أن اليهود يحرمون على هواهم فيحرمون هذا تارة، وذاك تارة أخرى، ويحللون الشيء بعد تحريمه، وقد حصر الله علة التحريم

الممكنة وسألهم عن تحديدها إن وجدت، وبذلك أبطل فعلهم، وأثبت أن ما قالوه ضلال وكذب.

وهكذا بالسبر والتقسيم، يزال الشك، وتستريح النفس، ويتبقي العقل المجرد والفكر السليم^(١).

٢- مراعاة الطبائع النفسية:

يعتز كثير من الناس بآرائهم وأفكارهم، حتى وإن كانت خاطئة، والمعاقدون أكثر الناس تشدداً في هذا المجال. والجدل يراعي هذه الناحية في مناقشاته، حيث ترى في طرق الجدل ما عرف بطريقة «مجاراة الخصم» ومجمل هذه الطريقة أن يسلم المجادل ببعض مقدمات الخصم للإشارة إلى أن هذه المقدمات لا تنتج ما يريد أن يستنتج، وإنما هي بعيدة عنه. ومن أمثلة هذه الطريقة قوله تعالى: ﴿قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَتْ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأَتُونَا بِسُلْطَنٍ مُبِينٍ﴾ ١٠ قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ١١ (إبراهيم: ١٠، ١١).

فدعوى الخصم أن الرسل بشر والبشر لا يستطيعون أن يتلقوا وحي الله، وهم بدعوى الرسالة يريدون صد أقوامهم عن عبادة الآباء والأسلاف. وبملاحظة رد الرسل عليهم نرى التسليم للخصوم بأنهم بشر، ويذكرون أن البشرية لا تتنافى أن يمن الله بالرسالة على من يشاء من البشر.

وفي هذا النوع من الجدل استدراج للخصم واستجلاب لإصغائه، وربما كان من الممكن بهذه الطريقة ثنيه عن الإنكار بعد بيان فساد العلاقة بين القضية المسلمة والنتيجة التي رتب خطأ عليها. يقول الشهرستاني: «واعلم أن الموافقة في العبارة على طريق الإلزام على الخصم من أبلغ الحجج وأوضح المناهج»^(٢).

(١) الإتيان (٢/ ١٣٥، ١٣٦).

(٢) الملل والنحل (٢/ ٥٦).

وفي «مجاراة الخصم» تقدير للفكر وللعقل السليم عن طريق تقدير قوله الصادق وعقله المكين.

ومن طرق الجدل التي تساير الطبائع الإنسانية، وترضى الغرائز البشرية ما عرف بـ «قياس الخلف» وهو جدل يثبت الأمر بإبطال نقيضه، ومثاله قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ (النساء: ٨٢).

فقد أثبت قول الله تعالى هذا أن القرآن من عند الله تعالى بإبطال أنه من عند غير الله، لأنه خلا من الاختلاف اللازم له لو كان من عند غير الله^(١).

ومن الطرق التي راعت طبائع الناس مجاملة الخصوم وعدم الرد المباشر على دعاويهم مع عدم التسليم بها، مثل قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (سبأ: ٢٤). ومثل قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَبِيدِينَ﴾ (الزخرف: ٨١). وذلك لأن المجاملة أدعى إلى الطاعة، وأقوى في التأثير.

٣- مراعاة صفات المجادل:

يختلف الناس في مجادلاتهم فمنهم المجادل العنيد ومنهم المناقش السهل، ولقد راعى الجدل هذه الاختلافات. فمع العناد يلجأ إلى إفحام الخصم وإلزامه، ثم يأخذ بيده إلى الحقيقة، ويبينها له بوضوح.

فلقد كان المعاندون يطلبون في إصرار أن يكون الرسول ﷺ ملكاً لإزالة اللبس من إرسال البشر فرد الله إصرارهم في وضوح وإيجاز وعرفهم أنه لو أرسل ملكاً على صورته الملكية لهلك الناس من رؤيته. ولو جعله على صورة البشرية يعايشهم ويدعوهم في بشريته هذه لبقى اللبس وطلبوا ملكاً آخر. وهكذا في تسلسل لا ينتهي وهو محال نشأ من طلبهم المحال. وعليهم بعد ذلك أن يسلموا بالرسول البشر.

(١) حوار الحضارات وإشكالية التصادم (ص: ٤٠٧).

ومن أمثلة هذه المراجعة:

قوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ نُورًا وَهُدًى لِّلنَّاسِ تَجَعَّلُونَهُ قَرَاطِيسَ تُبْدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا﴾ (الأنعام: ٩١).

وفي هذه الآية بيانٌ لإنكار اليهود إنزال الوحي على بشر هو محمد ﷺ، بينما هم يؤمنون برسالة موسى عليه السلام. وقد رد الله عنادهم وأفحمهم بأقصر طريق بسؤالهم عن مسلمات عندهم؛ هي من نوع ما ينكرون. ولذلك سألمهم عن الكتاب الذي جاء به موسى وعمن أنزله عليه؟

وحينما يبدأ المعاند في إنكار المسلمات بإلقاء شبهه عليها. نجد أن القرآن الكريم في قصده الحق يأتي بطريقة «الانتقال»؛ حيث يترك ما ألقيت عليه شبهة الخصم، وينتقل إلى ما لا شبهة فيه، وذلك مثل قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (البقرة: ٢٥٨).

٤- الترغيب والترهيب:

يراعى الحوار القرآني هذا النوع في الخطاب؛ لأن الإنسان يحب الخير، ويسعى إليه ويكره الألم وينفر منه، ولهذا الغرض يسوق القرآن حواراً يجري بين أهل الجنة وأهل النار. فيقول تعالى: ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ (الأعراف: ٤٤). والوعد المقصود في الآية الأمور التي جاءت على السنة الرسل وتحقق حدوثها في الآخرة كالبعث

والحساب ونعيم أهل الجنة وعذاب أهل النار، ويقول تعالى: ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ (الأعراف: ٥٠). وهذه الآية تبين أن الجنة فوق النار، وأن ماءها العذب ورزقها اللذيذ كثير، فيه فيض وسعة، إلا أنه مع كثرتة محرم على الكافرين الذين لم يؤمنوا بالرسالات، وجحدوا أن لهم هذا اليوم الموعود. وهكذا يقدم الحوار القرآني صوراً متعددة من مناقشة الخصوم مما جعله وسيلة ناجحة للدعوة تملك التأثير في الناس وهدايتهم إلى الصواب.

وإذا كنا أبرزنا فيما تقدم أهمية الحوار في الدعوة إلى الله تعالى، وكونه وسيلة مباشرة وهادفة للدعوة، ثم أكدنا على دور الحوار في تبليغ الرسالات وتوصيلها المنهج الإيماني الصحيح إلى المتلقين؛ فإننا نتحول إلى خصوصية الحوار في المجال التربوي التدريسي مع الطلاب، وداخل المؤسسات التعليمية، وثمرات ذلك.

وسائل إبلاغ الدعوة إلى الله:

سنتناول فيما يلي وسائل إبلاغ الدعوة إلى الله، وكيفية إسهام الحوار في التربية الصحيحة

الوسيلة الأولى: إبلاغ الدعوة بالكلمة:

إن تبليغ الدعوة بالكلمة يمثل المرتكز الأول لنشر الدعوة إلى الله وبثها في الناس، والتبليغ بالكلمة، هو منهج النبيين عليهم صلوات الله وسلامه أجمعين، وقد أمر الله رسوله ﷺ بإبلاغها لأقرب الناس إليه، قال تعالى ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ (الشعراء: ٢١٤). ثم وسع له دائرة الدعوة، فأمره بإعلانها وأخبره بحمايته من المستهزئين، قال تعالى: ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَرِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا أَلْسُوءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (١) وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ

تَعْلَمُونَ ﴿٩٦﴾ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٧﴾ (النحل : ٩٤ - ٩٦).

ويبين رسول الله ﷺ منهجه في الدعوة بقوله تعالى: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَنَ اللَّهُ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (يوسف : ١٠٨). واستجابة لأمر الله بقوله: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجِدْ لَهُمُ الْبَالِغِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ (النحل : ١٢٥).

واستخدام الكلمة في الدعوة إلى الله له صور متنوعة منها:

١- الخطبة:

الخطبة من صور إبلاغ الدعوة يحشد لها الخطيب من الأسباب ما يمكنه من التأثير في سامعيه وجذبهم إلى جانب ما يدعوهم إليه عن طريق:

أ- الإقناع بما يسوق من حجج وبراهين.

ب- الإمتاع بحسن اختيار الكلمات وجميل العبارات وملائم الإشارة، والدقة في اختيار الموضوع الذي يشد اهتمام الناس.

٢- المحاضرة:

أسلوب من أساليب الدعوة إلى الله يجالس فيه المحاضر من يتحدث إليهم ويتكلم معهم بما يحضره، ولذلك سميت محاضرة، ويقال فلان حسن الحاضرة أي: متقن لحديثه مع الناس من حيث تنويرهم وإقناعهم بما يقول^(١).

والمحاضر يطرح موضوعاً معيناً، وله هدف معين منه، ويشترط فيه:

١- المعرفة الجيدة بالمنهج العلمي.

٢- التدقيق في اختيار موضوع المحاضرة بحيث يكون مما يشغل المخاطبين في حاضرهم ومستقبلهم.

(١) فقه الدعوة إلى الله (١/١٧٣).

٣- استعمال الألفاظ العلمية الدقيقة الواضحة الدلالة، والابتعاد عن الألفاظ الموهمة أو الفضفاضة التي تحتمل وجوهاً عديدة.

٤- الابتعاد عن التصوير الخيالي للمعاني.

٥- أن يكون موضوع المحاضرة ولغتها والحوار الدائر فيها من جانب المحاضر ملائماً لمستوى السامعين ولطبائعهم وظروفهم الاجتماعية؛ حتى تحقق المحاضرة هدفها.

٣- الدرس:

هو دعوة إلى الله بالكلمة عن طريق حلقة تعقد مع عدد من الناس حضروا إلى مَنْ يدرس قصداً في أي مكان ملائم، والدرس وسيلة مهمة من وسائل تعليم الناس أمور دينهم ودنياهم، كما أنه وسيلة جيدة لإيجاد علاقات وروابط بين المهتمين بشئون دينهم من الناس ولا بد أن يختار موضوع الدرس بدقة وعناية بحيث يحقق ملاءمة ويشير اهتماماً لجمهور الناس الذين يتلقون الدرس، ولكي ينجح الدرس لابد له من أمور:

١- أن تكون لغته سهلة وألفاظه خالية من الغريب.

٢- العبارات واضحة تنقل المعاني إلى ذهن السامع دون إسراف أو زخرفة.

٣- الاستشهاد بالأمثال والقصص للسابقين.

ومن أهداف الدروس:

١- محاورة الناس وسؤالهم والإجابة على أسئلتهم.

٢- التأثير في الناس وربطهم بالعقيدة الصحيحة.

٣- تقرير مفاهيم صحيحة وتصحيح مفاهيم خاطئة.

٤- غرس القيم الفاضلة والأخلاق.

وعند النظر إلى الخطبة والمحاضرة والدرس ومراجعة ما ورد في القرآن الكريم من حوار بين الأنبياء وأقوامهم نجد أنه يحتمل الأساليب الثلاثة فشعيب عليه السلام يسميه

المفسرون خطيب الأنبياء لحسن مراجعة قوميه وبراعته في إقامة الحجة عليهم ودحض حججهم، وقد جاءهم بينة من ربه على صدقه فيما يدعوا إليه^(١). ونوح عليه السلام قد نوع في وسيلة دعوته ومواعيدها حتى لكأنه كان يتعهدهم بدروس مستمرة أثمرت مع فئة قليلة.

وموسى عليه السلام في خطابه مع فرعون وملئه يبدو وكأنه يلقي عليهم محاضرات يبين فيها دعوته وصفات إلهه ويتحداهم بالمعجزات.

٤- الرسالة:

وهي استخدام الكلمة عن طريق الكتابة إلى الغير ودعوته إلى الله وإلى الحق من خلال هذه الكتابة أو عقد صلة مودة مع الآخرين. ولا بد من تحديد هدف الرسالة والموضوع الذي تدور حوله وينبغي أن يكون مثيرا لاهتمام المرسل إليه، ولا بد لكي تحقق الرسالة هدفها من أمور:

- ١- أن تكون لغتها سهلة واضحة للمرسل إليه.
 - ٢- أن يكون تعبيرها جميلا وأسلوبها لطيفا رقيقا.
 - ٣- أن تحتوي على موضوع واضح محدد.
- وقد ضرب لنا رسول الله ﷺ أروع المثل في استخدام هذه الوسيلة لتبليغ دعوة الله ومن ذلك رسالته ﷺ إلى هرقل عظيم الروم وكان نصّها^(٢):
- بسم الله الرحمن الرحيم من محمد بن عبد الله إلى هرقل عظيم الروم السلام على من اتبع الهدى أما بعد: فإني أدعوك بدعاية الإسلام، أسلم تسلم يؤتك الله أجرك مرتين، فإن توليت فإنما عليك إثم الأريسيين - الحديث^(٣).

(١) قصص الأنبياء (ص: ١٤٥).

(٢) عالمية الدعوة الإسلامية (٤٦٩/٢).

(٣) رواه البخاري [٧]، كتاب بدء الوحي، باب [٦]، ومسلم [١٧٧٣]، كتاب الجهاد والسير، باب كتاب النبي إلى هرقل يدعوه إلى الإسلام.

ومن قَبْلَ استخدام هذه الوسيلة سليمان عليه السلام مع بلقيس حين أرسل لها رسالة مع الهدهد ألقاها إليها يدعوها فيها إلى الإسلام، قال تعالى: ﴿قَالَتْ يَتَأْتِيهَا الْمَلَأُ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ﴾ (٢٨) إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٢٩﴾ أَلَّا تَعْلَمُوا عَلَيَّ وَأَتُونِي مُسْلِمِينَ ﴿٣٠﴾ (النمل: ٢٩ - ٣١).

٥- المقالة:

وهي فن من فنون القول كالرسالة، وهي وسيلة جيدة لعرض الفكرة والمشاريع في موضوع من الموضوعات المهمة بأسلوب متقبل جذاب والمقال المثمر هو الذي يلامس حاجة الفرد، ويمس قضايا الأمة، ويتعدى عن الألفاظ الصعبة، وهو المتوسط فليس بالطويل الممل ولا بالقصير المخل، وهو الذي يختار له صاحبه عنواناً جذاباً براقاً يجذب العيون، وَيُسْتَحَبُّ للمقال المثمر أن يكون مقسماً ومجزأً إذا دعت الحاجة إلى ذلك.

٦- الكتاب:

وهو وسيلة مهمة من وسائل الدعوة، وفي إنزال الله تعالى الكتب على الأنبياء إشارة إلى خطورة هذه الوسيلة، فإن لكل أمة كتاباً ومنهجاً، وقد كان قرآننا كتاباً خالداً محفوظاً من التبديل والتغيير. ولذلك نهج السلف في تأليف الكتب يبينون أفكارهم وينشرون علومهم ويثبتون عقائدهم ليتوارثها الأجيال فتكون علماً ينتفع به. وإن من أصحاب المنكر مَنْ لا يستطيعُ الدعاةُ إقناعهم إلا بهذه الوسيلة.

الوسيلة الثانية: إبلاغ الدعوة بالعمل:

تعنى هذه الوسيلة أن على المحاور أن يلجأ إلى الأسلوب العملي القائم على تلبية احتياجات الناس في إصلاح حالهم أو إبعاد الشرور عنهم وحمايتهم من كل ما يفسدُ عليهم أمورَ دينهم، وعلى ذلك فالتبليغ بالعمل له صور منها:

١- الأمر بالمعروف.

٢- النهي عن المنكر. وهما وسيلتان قوليتان عمليتان.
وذلك لتكون حياة الناس على هذه الأرض آمنة مطمئنة منتجة نافعة، تُصلحُ
الدنيا وتُعيدُ للآخرة.

مبادئ عامة للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر:

- ١- أن عامة المسلمين مطالبون بأن يأمر كل واحد منهم بالمعروف وينهي عن المنكر في حدود قدرته.
- ٢- أن فئة من المسلمين لابد أن تتحد وتمارس هذا الواجب وذلك هو الحد الأدنى.
- ٣- أن الالتزام به يحقق الأمن والرخاء ويُوجب الجنة.
- ٤- أنه يحتاج إلى قوة ومنعة لأطر الناس على الحق أطراً.
- ٥- أن التخلي عنه يوجب عذاب الله وعدم استجابة الدعاء.

مراتب ودرجات الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر:

- ١- التعرف على وجود المنكر والتأكد منه بلا تجسس.
- ٢- التعريف بالمنكر فقد يقدم عليه بجهل.
- ٣- النهي بالوعظ والنصح والتخويف من الله.
- ٤- التعنيف بالقول الغليظ عند العجز عن اللين وعدم جدواه.
- ٥- التغيير باليد بحيث يبطل صلاحية المنكر.
- ٦- التهديد والتخويف، فإذا اندفع المنكر كف^(١) ومع أن الأصل في دعوة الناس هو الرفق والمدارة إلا أن بعض الناس لا ينفع معه الرفق.
- والحق أن الدعاة لم يلجأوا إلى التعنيف والتهديد إلا عند كثرة الجدل وعدم الإيمان وظهور التحدي والعناد من أقوامهم ولم يقتصر الأمر في ذلك على الأنبياء بل هذا حال المصلحين في كل زمان ومكان.
- وخير مثال نسوقه على ذلك قصة أصحاب القرية الذين يعدون في السبت فقد بين تعالى في قصتهم وحوارهم مع الآخرين عدم استجابتهم لهم والعقوبة التي

(١). فقه الدعوة إلى الله (١/١٤٦).

حلت بهم في الدنيا والآخرة، قال تعالى: ﴿وَسَأَلُهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١١٢﴾ وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعَذَرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿١١٣﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١١٤﴾ فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿١١٥﴾ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١٦﴾ وَقَطَّعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا مِّنْهُمْ الَّذِينَ صَالَحُوا وَمِنْهُمْ ذُنُوبٌ ذَلِكُمْ وَلَوْلَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ لَعَلَّاهُمْ يَرْجَعُونَ﴾ (الأعراف: ١٦٣ - ١٦٨).

الوسيلة الثالثة: إبلاغ الدعوة بالقدوة:

إذا توافر الفكر المستنير ثم الكلمة الطيبة جاء دور العمل الصالح نعمله ونجعل من أنفسنا فيه للناس أسوة حسنة ومثالا يحتذى به، فما لم نحول ما ندعو إليه إلى سلوك عملي لنا وحياة نحياها بقلوبنا ووجداننا بسلوكنا ونهجننا فيدرك المخاطبون إخلاصنا وصدق نياتنا من خلال الروح السارية في كلماتنا والمؤكد بالسلوك العملي لنا، فإننا لن نجد من يُصغى إلينا وكذلك عصم الله أنبياءه من سائر المنفردات ونشأهم على السلوك الحسن قبل النبوة، وبعدها عصمهم من الذنوب^(١)؛ لأن القدوة الحسنة من أهم وسائل الدعوة، وهي وسيلة عملية ناجحة تضع أمام المدعو صورة حية يستطيع أن يقتدي بها، غير أن هذا الأسلوب محفوف بالمخاطر التي منها:

(١) الدعوة الإسلامية الوسائل الخطط الداخل (ص: ٧٨).

١ - غرور الداعي أو إعجابه بنفسه أو عمله :

إن إعجاب الإنسان بنفسه والنظر إليها بعين الكمال والفخر والتطاول على الناس بالعلم والصلاح أو الجاه أو المال خلق ذميم يجعل صاحبه ممتنعاً عن قبول الإصلاح من جهة ، ويزرع العداوة والبغضاء بينه وبين الناس^(١).

٢ - ربط الناس بالأشخاص لا بالمبادئ.

٣ - عدم تطابق ظاهر بعض الدعاة مع بواطنهم.

وقد عدّ العلماء هذه الأمور آفة الدين التي تصيب الناس بالشك لا في الدعاة ، ولكن في الدعوات ذاتها^(٢) ، ولكن لكي يتجنب الداعية هذه المحاذير لابد له من عمق الإيمان بالله وحسن الصلة به ، ودقة الفهم لعمله ودعوته ، والمداومة على العمل الصالح وحب الخير للناس ، والتضحية بالوقت والجهد والمال في سبيل الله ، والتواضع لله والاعتراف بالتقصير ، وحسن الخلق والتأسي برسول الله ﷺ ، ومراقبة الله سبحانه وتعالى في كل عمل وقول ، والاجتهاد لمصلحة المسلمين ودفع الضر عنهم^(٣).

الوسيلة الرابعة: إبلاغ الدعوة بالشرح والتفسير لأصول الدعوة:

إن القرآن الكريم في مجمله شرح وتفسير وعرض لأصول الدعوة إلى الله. وفيه جميع الحقائق التي تتصل بذات الله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقضاء والقدر ، والحقائق التي تتصل بالشرعة ، والمنهج تَحَدَّثَ عنها القرآن إجمالاً وتفصيلاً ، ومن خلال إثبات هذه الحقائق وذكر حججها وبراهينها ؛ يكون عرضها وعرض مبادئها وآدابها.

وهذه أمثلة لما ورد في القرآن من حوارات حول هذه القضايا لشرحها ،

وتفسيرها :

(١) دعوة الإسلام (ص : ٢٠٤).

(٢) طريق الدعوة في ظلال القرآن (١/ ٥٥).

(٣) فقه الدعوة إلى الله (١/ ٢٣٦ - ٢٣٧).

١- العقيدة في ذات الله وأسمائه وصفاته وأفعاله والملائكة والكتب والرسل واليوم الآخر والقضاء والقدر: فقد ذكر تعالى في سورة طه في تفسير موسى وهارون ' لفرعون وشرحهم لمعنى كلمة الرب التي استغلقت عليه قال سبحانه ﴿ قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَمُوسَى ﴾ (طه: ٤٩).

٢- العبادة من توحيد وصلاة وصيام وزكاة وحج ونوافل وقُرْبَات: لقد ذكر تعالى الحوارَ حولَ القبلة وتحويلها فقال جل وعلا: ﴿ سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّهُمْ عَن قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قُل لِّلّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴾ (البقرة: ١٤٢).

٣- المعاملات الإسلامية من عقود كالزواج والطلاق والبيع والرهن والمواريث وغيرها: وهذه الأحكام قد بينها الله تعالى في القرآن لأن المسلمين كانوا يحتاجون إلى معرفتها، فقد استفتوا رسول الله ﷺ في أمر النساء قال تعالى: ﴿ وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللّٰهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمَّى النِّسَاءِ الَّتِي لَا تُوْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْعَبُونَ أَن تَنْكِحُوهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوِلْدَانِ وَأَن تَقُومُوا لِلْيَتَمَىٰ بِالْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ﴾ (النساء: ١٢٧). وقال تعالى: ﴿ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللّٰهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَلَةِ إِن مَّرُوءًا هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِن لَّمْ يَكُن لَّهَا وَلَدٌ فَإِن كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِن كَانُوا إِخْوَةً رِّجَالًا وَنِسَاءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ أَن تَضِلُّوا وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ (النساء: ١٧٦).

٤- الحدود والقصاص والحُرَابَةُ وَقِتَالُ أَهْلِ الْبَغْيِ وَالْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. ومن الحوارات في هذه الموضوعات ما ورد في سؤالهم عن الجهاد في سبيل الله تعالى في

الزمان والمكان. إنه شرح مفصل وتفسير لما استغلق عليهم، قال تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ يَقْتُلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (البقرة: ٢١٧).

٥- كلُّ ما يتصلُ بالفضائل ما فُرضَ فيها وما ندب: مثل الصدق والوفاء والعفة والأمانة وصلة الأرحام والبر والصبر والشجاعة وإكرام الضيف وغوث الملهوف وعون المحتاج والرضا.

كما بين تعالى بعض الصفات المذمومة التي يجب على الإنسان الابتعاد عنها، فمن الصفات التي ذكرها الله تعالى الرضا، ويشير القرآن الكريم في أكثر من موضع إلى أن الرضا المحمود الجميل الطيب الأثر هو الرضا بما يأتي به الله وبما يأمر به وبما عند الله أمّا غير هذا مما يخالف أمر الله وحكمه فهو رضا مذموم، ولذلك جاء في سورة التوبة على سبيل التعريض والمواخظة^(١). ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْثَلُثْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ (التوبة: ٣٨). وجاء فيها أيضا: ﴿فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَعَذُّوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخُلَفَاءِ﴾ (التوبة: ٨٣). ويوجه الله المنحرفين إلى طريق الرضا فيقول: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ﴾ (التوبة: ٥٩).

فأساليب العرض لم تخرج عن استخدام أحد الأساليب التالية :

- ١ - الأسلوب القصصي للوصول إلى نتيجة معينة للعبارة أو التهديد أو النصح.
- ٢ - أسلوب إثارة السؤال لشد انتباه المخاطبين.
- ٣ - أسلوب التسلسل لمساعدة المخاطبين على فهم نقاط الموضوع والوصول إلى النتائج^(١).

الوسيلة الخامسة: الرد على الشبهات والمفتريات:

جرت عادة الناس وغلب عليهم منذ أن جاءتهم الأنبياء والرسل بالدين السماوي أن يقفَ عدد كبير أغلبهم من أصحاب الجاه والسلطان موقفَ العناد والرفض والتكذيب للرسل متهمين الحقَّ مفترين عليه ، فما سَلِمَ نبيٌّ من تهمةٍ تُوجَّه إليه أو إلى ما جاء به ، وتظل هذه الشبه والمفتريات حاثلاً بين بعض الناس ، والدخول في صفوف الحق ؛ لذلك لابد من دفع هذه الأباطيل حتى يتمكن أصحاب الفكر السوي من رؤية الحق والتمسك به ، وقد اتبع القرآن الكريم هذا الأسلوب في كثير من المواضع ، ورد على كثير من الأباطيل والمفتريات والشبه التي تثار ؛ والتي قد تكون أحياناً :

- ١ - مفتريات وأكاذيب من اليهود والنصارى قال تعالى : ﴿ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا أَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّى يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّسَارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّن قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (آل عمران ١٨٣) .

وقال سبحانه : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزِّيُّرُ بْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ بْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهَوْنَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَتَلْنَاهُمْ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ (التوبة : ٣٠) .

(١) طرق الخطابة والألفاظ (ص : ٩٧ - ١٠٠)

٢- شبهاتُ ضدَّ القرآن الكريم نفسه في أنه من عند غير الله وأنه أساطير الأولين وأنه ملفق من الأديان التي سبقته وأنه مفترى قال تعالى: ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (يونس: ٣٨). وقال تعالى: ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَتٍ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (٢٠) فَإِلَّا لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ (هود: ١٣ - ١٤).

٣- شبهات ضد الرسول ﷺ من أنه اختلق القرآن، وطمعوا في الوحي، وأن الذي علَّمه القرآن أحد الروم، وأنه بشر أو أنه لا بد أن يكون ملكاً... إلى غير ذلك. ومثال ذلك ما حكاه القرآن الكريم في هذه القضية قال تعالى: ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ ﴾ (١) وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالذِّينِ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ (الأنعام: ٨ - ١٠).

ونرى كيف رد عليهم القرآن أروع رد؛ لأنه لو كان على هيئة ملك لما استطاعوا رؤيته ولو كان على هيئة البشر ما صدقوه، فالنتيجة واحدة. وقال سبحانه: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ (إبراهيم: ٤).

الوسيلة السادسة: التعهد بالتربية والإعداد:

يقوم هذا الأسلوب على تعهد المدعو وعقد صلة طيبة به وربطه بالدعوة ربطاً وثيقاً وتربيته وفق منهج الإسلام تربية تستوعب كل جوانب شخصيته وتعاهده بالنماء والاستقامة.

هذه التربية تُعدُّ المسلم للقيام بكل عمل يطلبه منه الإسلام في أي مجال من مجالات العمل وبالرغم من أن طريقها أطول وأسلوبها أصعب إلا أنه الأسلوب الأمثل والأهدى والأقدر على الوصول إلى الهدف بأمان وسلام.

وقد تعهد الله سبحانه وتعالى أنبياءه عليهم السلام بتربيتهم والاعتناء بهم
ويكفيها مثلاً على ذلك تعهده لموسى عليه السلام منذ ولادته وأثناء دعوته قال تعالى :
﴿ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَىكَ مَرَّةً أُخْرَىٰ ﴿٢٧﴾ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ ﴿٢٨﴾ أَنْ أَقْذِفِيهِ
فِي الْتَابُوتِ فَأَقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّي وَعَدُوٌّ لَهُ
وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي ﴿٢٩﴾ إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ
هَلْ أَذِلُّكُمْ عَلَىٰ مَنْ يَكْفُلُهُ فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ
وَقَتَلْتَ نَفْسًا فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ
مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَىٰ قَدَرٍ يَمْوَسَّىٰ ﴿٣٠﴾ (طه : ٣٧ - ٤٠) .

إنها عبارات تدل دلالة واضحة على رعاية الله المستمرة لموسى عليه السلام حتى هذه
المرحلة ولم يتوقف الأمر عند هذا الحد حتى عند بعثه لفرعون وإحساس موسى بالخوف
تجيء كلمات الله ورحمته ؛ لتشد من أزره في هذه المواقف يقول تعالى : ﴿ قَالَا رَبَّنَا
إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَىٰ ﴿٣١﴾ قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمِعُ
وَأَرَىٰ ﴿٣٢﴾ (طه : ٤٥ - ٤٦) . وتستمر العناية الإلهية ويبدو ذلك واضحاً عند خوف
موسى ساعة لقائه بالسحرة وتحديهم ؛ ليجيء الاطمئنان لقلبه يقول تعالى : ﴿ فَأَوْجَسَ
فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُّوسَىٰ ﴿٣٣﴾ قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَىٰ ﴿٣٤﴾ (طه : ٦٧ - ٦٨) .
ولذلك كان موسى عليه السلام في غاية الثقة مِنْ مَعِيَّةِ اللَّهِ يَقُولُ لَهُ قَوْمُهُ ﴿ إِنَّا لَمُدْرِكُونَ ﴾
فيقول عليه السلام : ﴿ قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴾ (الشعراء : ٦٢) .

والله عز وجل يحمي يوسف عليه السلام من القتل ويمكّنه من خزائن الأرض ، ويقر
عين أبيه به ، وَمِنْ قَبْلِهِ نُوْحٌ عليه السلام يحميه فترة دعوته ويكون معه عند صناعة الفلك
وينجيه ، وهذا يونس عليه السلام يريه عندما ظلم نفسه ويحفظه في بطن الحوت وينصره ،

وإبراهيم عليه السلام مَنَحَهُ اللهُ قُوَّةً فِي الْحِجَّةِ وَذَكَاءَ لِلنَّقَاشِ وَحِمَايَةَ مِنَ النَّارِ وَطَمَأْنِينَةً فِي الْقَلْبِ وَعَنَايَةَ مَدَّةَ الْحَيَاةِ وَحَفَظَ لَهُ وَلَذَرِيَّتَهُ.

الوسيلة السابعة: الترهيب والتهديد:

إن الهدف من الدعوة بهذا الأسلوب هو جذبُ الناس على الحق خوفاً من العقاب وخوفاً مِنْ فَقْدَانِ السَّلامَةِ وَالْأَمْنِ، فالنفس البشرية تؤثر السَّلامَةُ على الخوف والخطر، والرجاء أعلى منزلةً من الخوف، والعملُ على الرجاء أفضلُ منه على الخوفِ، لأن أقرب العباد إلى الله أحبُّهم إليه.

ومن الناس من لا يستجيب إلا إذا خُوفَ، وَهَدِدَ. وخوف الله ينبني على العلم به، ومعرفته وأخوف الناس لربهم أعرفهم به فالؤمن حقاً هو الذي يخاف ربه ويرجو رحمته وعفوه.

وقد قال بعض السلف: الخوف سوط الله يسوق به عباده إلى المواظبة على العلم والعمل لينالوا بهما رتبة القرب من الله، وإذا كان الإنسان لا سعادة له إلا في لقاء ربه والقرب منه ولا قرب من الله إلا بتحصيل محبته والأنس به في الدنيا ولا محبة بغير معرفة ولا معرفة إلا بدوام الفكر ولا أنس إلا بدوام الذكر ولا مواظبة على الذكر والفكر إلا بانقطاع الشهوات ولا قطع للشهوات بشيء كالخوف فهو النار المحرقة للشهوات^(١).

وللترهيب طرق عديدة فمن طرقه:

١- التخويف من غضب الله وعذابه في الدنيا وعند الموت، وفي الآخرة عند الحساب وبعده من النار، وما يصيب الإنسان في الدنيا من الخوف والجوع والفرع وبيان أحوال الأمم السابقة البائسة، وبالتحذير من عدم نيل الدرجات العالية في الجنة ومرافقة الأنبياء والشهداء والصالحين^(٢).

(١) إحياء علوم الدين (١/١٣٩) «بتصرف».

(٢) المنهج الدعوي في أصول المحاضرة الدعوية (ص: ٢٤٩)، وانظر أصول الدعوة لعبد الكريم زيدان (ص: ٤٢١) وما بعدها.

فالخوف وسيلة للرجوع إلى الجادة وترك المعاصي لذلك استخدم شعيب عليه السلام مع قومه هذا الأسلوب قال تعالى: ﴿وَالِئِي مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَنْقُومِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِنِّي أُرْسِلُكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُخِيطٍ﴾ (هود: ٨٤).

وبَيَّنَّ الله تعالى عاقبة الذين ادَّعَوْا أن الله هو المسيح بن مريم عليه السلام ترهيباً لهم من مقالاتهم وتهديداً حتى يعودوا، قال تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ (المائدة: ٧٢).

وأبو الأنبياء إبراهيم عليه السلام يبين حُبَّهُ لأبيه وخوفه عليه ولعل هذه المشاعر تكون سبباً في رجوعه إلى الله وخوفه من عذاب الله يقول تعالى: ﴿وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ۖ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَأْتِبِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ۖ يَأْتِبِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا ۖ يَأْتِبِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ۖ يَأْتِبِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ۖ قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ هِيَ إِلَّا إِلَهَتِي يَأْتِبِ إِبْرَاهِيمُ لِنِ لَمْ تَنْتَهِ لِأَرْجُمُكَ وَأَهْجُرْنِي مَلِيًّا ۖ قَالَ سَلِّمْ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا﴾ (مريم: ٤١ - ٤٧).

٢- ومن أساليب الترهيب ذكْرُ أهوال يوم القيامة وعذاب النار.

ومن ذلك ما ورد في حوار ابني آدم عليه السلام حيث قال: ﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَى آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ

قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٢٧﴾ لَنْ بَسَطَ إِلَى يَدِكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَكَ إِنَّنِي خَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٨﴾ إِنَّنِي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ﴿المائدة: ٢٧ - ٢٩﴾.

إنها صورة مرسومة بمنتهى الدقة تنقلنا إلى موقع الأحداث كأننا نرى الأخوين وهما يتحادثان أحدهما تظهر عليه سمات الخير والصلاح ولا يملك إلا لسانه يتحدث به يستشير الخير في أخيه يخوفه بالله، والآخر يتطاير الشر من عينيه والحق من حركاته والحسد في لفتاته ويصر على موقفه، فتصف لنا الآيات ذلك: ﴿ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (المائدة: ٣٠). ولنا أن نتخيل طريقة القتل وأن نتخيل ندمه وحسرتة وخُسْرانه بعد ما اقترفت يده الإثم.

الوسيلة الثامنة: إبلاغ الدعوة بالإقناع:

يعتبر الإقناع أحد الأساليب التي يستخدمها المحاور في حديثه للتأثير على المتحاورين وإقناعهم بالفكرة وإيجاد الحافز الذاتي للوصول إلى الغاية وتحقيق الهدف. والحافز الذاتي هو القوة الداخلية للإنسان المحركة لعواطفه والموجهة لإرادته والدافعة له حتى يمارس سلوكاً معيناً داخلياً أو خارجياً^(١).

الوسيلة التاسعة: إبلاغ الدعوة بإيجاد الحلول:

يُعْنِي هذا الأسلوبُ بتنمية الوجدان والضمير وهذا يحتاج إلى وقت ومثابرة وصبر. ويتضمن هذا الأسلوبُ أيضاً إيجادَ البديل عن كل ما ينهاتهم عنه المحاور لكي يملأ الفراغ الذي أوجده في النفوس، ويكون بالحلول العملية لا المثالية التي ليس لها وجود. وإن الآيات التي ذكرها الله تعالى عن نبيه لوط عليه السلام وقومه لتصف مشاعره وضيقة وتقديمه الحلول لهم وتحريك عقولهم. قال الله تعالى: ﴿ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سَيِّئًا بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ ﴿٧٦﴾ وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ

(١) الأخلاق الإسلامية وأسسها (١/٢٠٢).

قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ قَالَ يَنْقَوْمُ هَؤُلَاءِ بِنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَحْزَنُوا فِي ضَيْفِي أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ ﴿٧٧-٧٨﴾ (هود).

ويكفيها لبيان هذا الأسلوب أن نذهب بجولة مع مؤمن آل فرعون لنرى كيف يتدرج بالإنكار على قومه درجة درجة حتى يفصح لهم في النهاية عن إيمانه الذي كان يكتمه كل هذا بأسلوب يمتلئ بالذكاء ودقة متناهية بالتدرج والإنكار. فبعد قرار فرعون بقتل موسى ﷺ بقوله: ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ﴾ (غافر: ٢٦).

هنا قام رجل من آل فرعون يكتم إيمانه ليدافع عن موسى وليرد كيدهم عنه بأسلوب ذكي. قام يلاين قومه ويرغبهم من ناحية ويخوفهم من عذاب الله من ناحية أخرى بأسلوب عذب قوى ويتدرج مدروس متقن في جولة مع أصحاب القرار بحوار قد قسمه إلى أقسام ودرجات وأخذهم معه درجة ؛ كي يقرأوا ما يريد إنكاره عليهم^(١).

لقد تفنن الرجل المؤمن في عرض حججه فساقها مرة في صورة استفهام ومرة في صورة الدليل العقلي ، وثبت لهم بالأدلة المنطقية أن الذي يدعونه لعبادته ليس له دعوة ولا يستطيع الاستجابة لمن دعاه ثم يعذر إليهم بقوله: ﴿ فَسَتَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأُفَوِّضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴾ (غافر: ٤٤).

الوسيلة العاشرة: استخدام وسائل الإيضاح المتاحة:

استخدام وسائل الإيضاح من أهم الأساليب لإفهام الآخرين فكرة معينة أو إثبات رأي على حسب قوة الوسيلة ودقة وبراعة المحاور في استخدامها وهي وسيلة لإقناع الطرف الآخر بإفهامه الجزئيات للوصول إلى قبوله للفكرة ، وليست هناك

(١) راجع أدب الحوار في الإسلام (ص: ٨٨).

وسائل خاصة بل إن الإنسان هو المحرك لجميع الوسائل، وفي هذا يقول عمارة نجيب: يُعدُّ الإنسان أداة الدعوة الأولى ووسيلتها وهو كذلك لدى جميع الدعوات والمذاهب والاتجاهات، وقد يظن أن الوسائل الحديثة أصبحت أكثر تأثيراً وفاعلية من الإنسان وهذا خطأ ظاهر لأن جميع الوسائل القديمة والحديثة المباشرة وغير المباشرة لو اجتمعت دون الإنسان لأصبحت فارغة المحتوى لا قيمة لها ولا أثر^(١). ووسائل الإيضاح قد تكون طبيعية من الكون حولنا، وقد تكون أجهزة أو تجارب علمية أو أدوات وقد تكون حسية أو معنوية.

وبالنسبة لأنبياء الله كانت وسائلهم الإيضاحية هي معجزاتهم لإظهار قدرة الله تعالى وإقناع المخاطبين بعبادته وتوحيده. ففرعون لم تقنعه هذه المعجزات واعتبرها سحراً قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبَىٰ﴾ ﴿٥١﴾ قَالَ أَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَمُوسَىٰ ﴿٥٢﴾ فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِّثْلِهِ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سَوَىٰ ﴿٥٣﴾ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُخَشِّرَ النَّاسُ ضُحَىٰ ﴿٥٤﴾ (طه: ٥٦ - ٥٩).

وموسى عليه السلام يظهر وسيلته، ويتحدى فرعون، ويحدد الوقت، والطريقة التي تساعد على إظهار الحق.

وتظل الدعوة إلى الله هي الهدف الأسمى ويظل الحوار أروع وسيلة من وسائلها، ويظل تأثيرها قويا مادام الحوار له هدف وغاية، ومادام المحاورون مخلصين في حوارهم، عندئذ يتعلم الناشئة أدب الحوار، وتُمنِّي لديهم القدرة على التفاهم والتحاور دونما جمود على رأي واحد أو فكرة ثابتة.



(١) فقه الدعوة والإسلام (ص: ١٨٥).

الفصل الثاني

ثمرات الحوار في مجال التعليم والتربية

يقوم الحوار التربوي داخل قاعات الدرس على مجموعة من الأسس تُفضي إلى تحقيق أفضل نتائج في التعلم، وثمرات الحوار نلمسها بوضوح في المجال التعليمي وفي المجال التربوي.

أولاً: ثمرات الحوار في المجال التعليمي:

إن الحوار هو أحد الأشكال الرئيسة للاتصال اللغوي والاجتماعي بالنسبة للإنسان؛ يتحدث به إلى الآخرين، ويتحدث الآخرون إليه باعتباره جزءاً مهماً في الممارسة اللغوية التي يمارسها الأفراد في الحياة؛ فالناس يتحاورون أكثر مما يكتبون، وبقدر ما يكون لدى الإنسان من قدرة على عرض وجهة نظره بطريقة واضحة وإقناع الآخرين بها، بقدر ما ينجح في اتصاله بالآخرين وفي إنجاز الحوار الهادئ الهادف المفيد؛ فهو يعتمد على الحوار بشكل أساسي عندما يريد استمالة غيره من أفراد المجتمع والتأثير فيهم؛ فيحملهم على أن يسلوكوا سلوكاً معيناً، ويدون امتلاك مهارات الحوار لا يُوجد لنا بقاء في عالم اليوم، ولا ننسى أن الإنسان في حياته العادية وفي أية مرحلة من مراحل العمر لديه الميل والرغبة في أن يتحدث، ويُعبّر عما يفكر فيه وعما يفعله، وقد يستطيع بأقواله وأفعاله أن يقنع السامع، ويسيطر عليه، ويكسب تأييده وثقته.

وإذا كان للحوار هذه الأهمية، فإننا يجب أن نُولى عناية كبرى في مدارسنا، وأن نحرص على تدريب التلاميذ على كيفية إتقان التحوار وإتقان الآخرين، وإذا كانت العملية التربوية تعتمد على ما يجري من اتصال بين جميع الأطراف المشتركة في المواقف التعليمية^(١) فإن الحوار أو الحديث هو وسيلة هذا الاتصال وجوهره، سواء أكان هذا التحوار بين المعلم والتلاميذ، أم بين التلاميذ بعضهم وبعض.

(١) المعلم وإدارة الفصل (ص: ٥٥).

إن الفرد الذي لا يكون قادراً على المشاركة فيما يجري من اتصال في المواقف التعليمية، لا يمكن أن يتعلم على النحو المرغوب فيه، كما أن التدخل المستمر من جانب المعلم فيما يجري من اتصال بين التلاميذ، يُقَلِّلُ من عائِدِ هذه العملية. والمشكلة الرئيسة في هذا الشأن، هي أن المعلم يستخدم طرقاً تقليدية يعتمد عليها في معظم الأحيان، ويعتبر أن وظيفة الحديث أو الكلام هي نقل الحقائق والمعلومات إلى التلاميذ، وها خطأ جسيم فإن جوهر الاتصال هنا ما يجري من حديث بينه وبينهم من أجل الوصول إلى غابات تفوق تلك الغاية من حيث الأهمية.

وإذا كان تدريب التلاميذ على الحوار يُعِينُهُم على أن يَحْيُوا حياةً فاعلةً متجاوبةً مؤثرةً - لاسيما في المجتمع المسلم - فإن معظم التربويين يؤكدون أن تنمية قدرة طلاب العلم على التحوار من أهم الأغراض في تعليم اللغة؛ فليس هناك شيء يقتنيه المتعلم في حياته أثنى من تمكنه من لغة أهل بلده، واستطاعته أن يعبرَ عما في نفسه.

ومن أهم واجبات المدرسة أن تأخذ بأيدي تلاميذها في مجال التعبير، وأن تعودهم الاشتراك في المناقشات الجماعية المنتظمة في أسلوب واضح سليم، يقوم على الإقناع وأن تدربهم عند تعاملهم اللغوي بقاعة الدرس على أن يقدموا أفكارهم دون تقييد أو إكراه؛ لأن قدرة أفراد المجتمع على التحوار الهادئ الرزين النافع، وقدراتهم على الاستماع للآخرين، وعرضهم وجهات نظرهم، ومحاولة إقناع الغير بها من العوامل المؤثرة في تقدم المجتمعات.

وممارسة الحوار يمكن أن يكسب الطلاب مهارات متنوعة من خلال هذه المواقف، تجعلهم قادرين على التحوار مع الآخرين، وعلينا بعد ذلك أن نعددهم للمواقف والأنشطة الحوارية التي يشاركون فيها كدافع لهم على التحوار والإقناع.

فوائد الحوار التعليمي:

١ - تنمية اللغة الشفهية عنصرٌ أساسيٌّ بالنسبة لمهارات اللغة الأخرى، كما أن الأطفال الذين يستطيعون تقديم أنفسهم بطريقة فعالة عندهم الفرصة أن ينجحوا في مجالات أخرى من فنون اللغة.

٢- في الحوار فرصة لاحترام رأي الطالب وتشجيعه على التفكير وتقديم الآراء والمقترحات، حتى لو كان فيها ما يغاير المؤلف، وإذا استطعنا أن نحترم كل نتيجة يصل إليها الطالب - مهما كان مستواها - بغض النظر عن رأينا فيها، وإذا غرسنا فيه الثقة بالنفس، وعرضناه لمواقف تتطلب التفكير والموازنة، لوصل تدريجياً إلى الاستقلال في التفكير.

٣- يزيد الحوار من القدرة على اكتساب المهارات وتكوين الآراء، واتخاذ القرارات، كما يساعد الحوار على تطوير المعلومات ودعم الروابط والعلاقات الاجتماعية؛ ويساعد أيضاً على اكتساب روح التعاون وأساليب العمل الجماعي.

٤- المشاركة الإيجابية التي تتحقق من خلال الحوار تجعل تعبير الطلاب عن حالاتهم الانفعالية يتخذ شكلاً طبيعياً، يصل بهم إلى القدر المرجو من الاتزان الانفعالي، ويمكن للمعلم أن يدرّبهم على ضبط انفعالاتهم وتهذيبها في جو من الصداقة والود؛ مستثمراً كل فرصة في تنمية ثقتهم بأنفسهم.

٥- يساعد الحوار على كسر حاجز الخجل والتهيب، ويزيد من قدرته على المواجهة؛ فأثناء التحوار يقف مع زملائه متحدثاً ومستمعاً، وهو باعتياده هذه المواجهة يألف مواجهة الآخرين؛ مما يغرس الثقة بالنفس. ويساعد الحوار على علاج أمراض النطق التي تعود إلى أسباب نفسية أو الإحباط الذي تعرّض له الطالب في مواقف سابقة. وتوجيه النقد والمشاركة الجماعية في الحوار؛ يخفف من درجة توتره وقلقه، ويوفر لديه قدراً كبيراً من التوافق.

٦- اكتسابه أسلوب الشورى القائم على النظام واحترام الرأي المعارض، يشعره بأهمية آرائه، ويزيد من إقباله على الدراسة.

٧- يُعد الحوار تجميعاً للآراء والخبرات المختلفة؛ بحيث يظفر كل عضو في النهاية بحصيلة أكبر من تلك التي كانت لديه؛ وخلق الوعي ودعم الوحدة الفكرية بين أفراد المجتمع، ويمكنهم الحوار من زيادة خبراتهم الشخصية عن طريق منافع

المعرفة المختلفة؛ لأن هذه الخبرات تمنحهم فرصة للحديث، وتجلب لهم التفات الآخرين، والنظر إليهم نظرة تقدير واحترام، كما تنمي معلوماتهم وثرواتهم اللغوية، وتحثهم على البحث والإطلاع.

٨- يساعد الحوار على تنمية الجانب القيادي لدى الطلاب؛ حيث يشعرهم بكيانهم الاجتماعي وسط إخوانهم، وباستقلال شخصياتهم وتفردتها، حين يعبرون عن مشاعرهم، أو حين يتكلمون بدلاً منهم. كما أنه يساعد على اكتشاف الطلاب الموهوبين ومساعدتهم؛ لتنمية تلك الموهبة إلى أقصى حد ممكن.

٩- الحوار فرصة لاكتساب اللباقة في الحديث، واكتساب آداب التحدث مع الآخرين، والسيطرة على الصوت، وتنويع طبقاته، والتدريب كذلك على كيفية الوقوف للتحدث والهيئة التي يكون عليها الشخص وهو يقف أمام الآخرين.

١٠- يكسب الحوار بعض المبادئ الأخلاقية، ويمكن المعلم من تعديل بعض الممارسات والسلوكيات غير السوية.

١١- التعود على الارتجال، وسرعة الخاطر، والاعتماد على النفس في الحصول على المعلومات، وحرية النقد^(١).

ثانياً: ثمرات الحوار في المجال التربوي:

لعل أوضح ثمرات الحوار في التربية هي أن اعتياد الأبناء والناشئة الحوار يثبت الأفكار لديهم، ويجعلهم يقبلون على المناقشة يحب وشغف، وعندئذ يستمعون أكثر مما يتحدثون، ويتفاعلون بأدب ومراعاة لظروف الآخرين، ويتعلمون آداب الحوار التي عرضنا لها في الباب الأول، ويتعلمون كيفية الحوار مع الذات ومع الآخرين مما عرضنا له في الباب الثالث، ويتعلمون مستقبل الحوار مع الحضارات الأخرى مما عرضنا له في الباب الرابع. وبقي للدعاة أن يعلموا خصائص الحوار التربوي وهي:

(١) فاعلية مجموعة من الأنشطة الوظيفية لتنمية مهارات الحوار (ص: ٨٦).

خصائص الحوار التربوي:

- ١- أن يقوم الحوار على التواضع، أما إذا تعالى كل طرف على الآخر واتهمه بالجهل؛ فسيتحول الحوار إلى نزاع بين الأطراف المتحاوره، ويصبح مجرد صيحات وصراخ. وقد ينتهي بالعداوة والكراهية والإحباط وتبادل الاتهامات ومحاولات الانتصار على الخصم.
- ٢- الحوار الجيد يقوم على الحب؛ كما يقوم أيضاً على احترام الآراء، ويساعد على نشر الحب، ويجنب أصحابه العنف والانفعال وهذا هو الحوار الناضج.
- ٣- إعطاء كل الأفراد حق التحاور، مع احترام وجهات النظر المعارضة أي أنه من واجب كل فرد أن يستمع إلى زملائه وهم يتحدثون أو يعبرون عن أفكارهم.
- ٤- الحوار الجيد يساعد على بناء علاقات جادة بين التلاميذ بعضهم وبعض، وبينهم وبين المعلم، ليكتسبوا ثقة بالنفس، وإدراكاً عميقاً لحقه في الاختلاف مع الآخرين، وحق الآخرين في الاختلاف معه، كما أنه يكسبهم أسلوباً جديداً في معالجة أمور حياتهم.
- ٥- الحوار الجيد يقوم بين أفراد واعين قادرين على تحليل المواقف بشكل مرن متحرر من التمسك والتعصب بالأفكار الشخصية؛ يساعد فيه المعلم طلابه على أن يفسروا ويستنتجوا؛ معتمدين على معرفتهم بالمعلومات السابقة.
- ٦- يعتمد الحوار الجيد على لباقة التلاميذ المتحاورين، وكياستهم وإحساسهم بالمسئولية نحو أنفسهم ونحو الجماعة.
- ٧- يتسم الحوار بالبعد عن الاتجاهات الجدلية، وكذلك البعد عن السفسطة التي لا طائل من ورائها؛ مما يساعد كذلك على إصلاح الأفكار الخطأ الهدامة، وترسيخ الأفكار البناء المثمرة.

٨- الحوار الجيد تتوافر فيه الدوافع النفسية التي تثير حماس الطلاب ، وتصور عبارته وأفكاره حسب مشاعرهم ، وتنبع من نشاط تفكيرهم لا تفكير غيرهم ، وتبرز ميولهم في صدق وإخلاص^(١).

٩- في الحوار الناجح يجب أن يتكلم الطلاب أكثر من المعلم ، على أن يتم تبادل الأفكار الموجهة نحو تحقيق هدف معين.



(١) فاعلية مجموعة من الأنشطة الوظيفية لتنمية مهارات الحوار (ص : ٩٣)

الفصل الثالث

ثمرات الحوار في التعامل مع الأمم الأخرى

أولاً: الحوار وأثره في علاقة الإسلام بالغرب:

لا يخفي علينا أن بعثة رسول الله ﷺ بالإسلام كانت منعطفاً تاريخياً في حياة الناس جميعاً، وتحولاً حضارياً متميزاً في نهج حياتهم وتعاملهم. تحوّل الخطاب فيه من قومية الأديان ومحدودية مقاصدها، إلى عالمية الإسلام وشمولية دعوته وتكامل مقاصده، ومن عزلة المجتمعات البشرية وتضادها وتصارعها إلى وحدة الأسرة البشرية وتعاون مجتمعاتها. حيث سمع الناس لأول مرة فكرة المجتمع الواحد، كما سمعوا أيضاً لأول مرة فكرة التعايش السلمي بينهم من غير تمايز بينهم على اختلاف أقوامهم وأجناسهم وأعراقهم وأوطانهم^(١).

والإسلام الخفيف لا يكتفي بمحو أسباب التفرق والنزاع بين الناس؛ بل يدعو إلى التسامح العام، ولشأن التسامح يداوى القلوب المكلومة، ويجتذب النفوس النافرة. فالإسلام منهج للناس جميعاً، ومقاصده لخيرهم وفلاحهم، وخطابه لهم على اختلاف أقوامهم، وأجناسهم، وأعراقهم، وأديانهم.

فهو تحول حضاري شامل ينتقل بالناس من ضيق القوميات، والأعراق، والأجناس، إلى سعة الأسرة البشرية، وتعاون مجتمعاتها في إطار منهجية المجتمع الإنساني الواحد، وفي إطار منهج التعاون بين الناس جميعاً على أساس من قيمهم^(٢).

ولا شك أن للغرب وحضارته علاقات ولقاءات بالمسلمين وحضارتهم على مدى التاريخ. وقد يكون مفهوما لدى الباحثين أن المصالح الاقتصادية، والعلمية، والتقنية تتداخل لدرجة أن المصالح السياسية أحياناً تبدو متشابكة بل ومشتركة في بعض الميادين.

(١) الإسلام والنظام العالمي الجديد (ص: ٦٧ - ٦٩).

(٢) الإسلام والنظام العالمي الجديد (ص: ١٤٤).

ومما لا يخفي أن الإسلام قدم نظرة شاملة للكون والحياة والإنسان. وأن هذه النظرة تبقي أساسية وصالحة للبشر في كل زمان ومكان.

وهذه النظرة تشمل الأخلاق، والاقتصاد، والاجتماع، والسياسة، ومن هذه المنطلقات قامت الحضارة الإسلامية على مبدئين مهمين: هما التغيير والاستشراف. ولعل فواتح كتب الرسول ﷺ إلى إمبراطور الروم وكسرى الفرس توضح هذين المبدئين.

فقد جاء في رسائل الرسول ﷺ بعد المقدمة: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ (آل عمران: ٦٤).

وهذه الآية الكريمة جاءت لتقرر مبادئ هامة في علاقات المسلمين بأهل الكتاب:

- مبدأ الاعتراف بالآخرين.

- مبدأ الحوار وأهميته.

- مبدأ احترام المشيئة الذاتية لدى الآخر.

- مبدأ استشراف المستقبل في ظل علاقات محدودة وسامية.

وإذا كان الإسلام يدعو إلى الحوار مع الغرب واللقاء بالغربيين؛ فقد كان هناك لقاء عملي تم بين الشرق الإسلامي والغرب المسيحي من خلال المؤسسات العلمية التي قامت في الأندلس.

حيث جاء أبناء الغرب من الجزر البريطانية، ومن فرنسا، وألمانيا، والأراضي المنخفضة وغيرها يأخذون عن المسلمين علومهم، وعادوا بها إلى بلادهم حيث استطاع الغرب بذلك أن يؤسس نهضة صناعية وزراعية.

وقد أرسل الملك جورج ملك بريطانيا وفداً من بنات الأشراف الإنجليز؛ مكوناً من ثماني عشرة فتاة برئاسة ابنة أخيه الأميرة: دوبونت.

ورافق الوفد أحد كبار موظفي القصر الملكي البريطاني هو النبيل سيف ديك، ومع الوفد هدية ثمينة للخليفة.

وجاء في رسالة الملك جورج إلى الخليفة الأموي بالأندلس بعد مقدمة ودية: لقد سمعنا عن الرقى العظيم الذي تتمتع بفيضها الصادي معاهد العلم والصناعات في بلادكم العامرة. فأردنا لأبنائنا اقتباس نماذج من هذه الفضائل؛ لتكون بداية في اقتفاء آثاركم لنشر أنوار العلم في بلادنا. وقد أرسلنا ابنة شقيقنا الأميرة (دوبونت) على رأس بعثة من بنات الأشراف الإنجليز، لتكون مع زميلاتهما موضع عناية عظمتكم، وحماية الحاشية الكريمة، وعطف اللواتي سيتوفرن على تعليمهن. وقد أرفقت الأميرة الصغيرة بهدية متواضعة لمقامكم الجليل، وأرجو التكرم بقبولها مع التعظيم والحب الخالص.

وعند وصول البعثة أمر الخليفة باستضافة جميع أعضائها والمرافقين في قصره وإحاطتهم بكامل الضيافة، وتخصيص نفقة مالية لكل منهم من بيت مال المسلمين. وبعث الخليفة هشام السادس آخر الخلفاء الأمويين في الأندلس بخطاب جوابي إلى الملك البريطاني جاء فيه: لقد اطلعت على التماسكم فوافقت على طلبكم بعد استشارة مَنْ يَعْنِيهِم الأمر. أما هديتكم فقد تلقيتها بسرور زائد، وبالمقالة أبعث لكم بغالي الطنافس، وهي من صنع أبنائنا وهدية لحضرتكم وفيها المغزى الكافي للتدليل على اتفاقنا ومحبتنا، والسلام لله^(١).

والم تأمل - أعماقاً وأبعاداً - في علاقة الإسلام بالغرب. يجد أن المسلمين عندما شعروا بالتأخر الذي أصاب بلادهم بعد سقوط الخلافة العثمانية، وجدوا أن الفرصة مناسبة لتعلم علوم الغرب، ولذا كانت هناك محاولات تطويرية قامت في مصر على يد مُحَمَّد علي، وامتدت بعد ذلك إلى كثير من بلاد المسلمين.

وقد سافر بعض الشباب المسلمين إلى أوروبا، وأخيراً إلى أمريكا لطلب العلم؛ حيث استطاع كثيرون أن يكتسبوا علوماً، ونظماً، وطرائق في مجالات الفيزياء،

(١) الإسلام والغرب حوار لا صراع (ص: ١٣ - ١٥).

والكيمياء، والرياضيات، والطب والتربية، والإدارة، وعادوا إلى بلادهم يدْعُونَ إلى التقدم في مجالات الطب، والزراعة، والصناعة، والتعليم، والتنظيم الإداري^(١). وإنَّ وجودَ أقلياتٍ إسلاميةٍ في المجتمعِ الأخرى، وفي الغربِ بالذات. يساعدُ المسلمين على تحقيقِ حوارٍ حضاريٍّ. وذلك بأن تكونَ الأقلياتُ عنصراً فاعلاً في النسيج الاجتماعيِّ في كل بلد تعيش فيه هذه الأقلياتُ. وذلك من خلال الإخلاص في العمل، والصدق في القول والوعد، والمبادرة إلى فعل الخير للآخرين، وإشاعة روح المودة في المجتمع الذي يعيشون فيه.

كذلك المراكز الثقافية الإسلامية تؤدي دوراً كبيراً في تقريب وجهات النظر. ولا بد أن نمد يد الصداقة لمؤسسات ومعاهد وجامعات في الغرب تعنى بدراسة التراث الإسلامي وطريقة التفكير لدى المسلمين. مثل جامعة هارفارد، وجامعة بيل في أمريكا، وكامبردج، وأكسفورد، وجامعة لندن في بريطانيا، والسوربون ومعهد العالم العربي في فرنسا.

ولهذا كان على أمتنا الإسلامية أن تنظر إلى الغرب من خلالِ فقه العلاقات الدولية، وفقه المصالح المشتركة وفقه التعايش البشريِّ. في إطارِ التدافع الإنساني لتحقيقِ المصالح، وصرفِ الفسادِ عن الأرض: وفقَ منهجية السياسات الشرعية لفقه الأولويات، وفقه الموازنات، وفقه المصالح، وفقه الضرورات، وفقه الرخص والعزائم وغيرها^(٢).

وإذا تم النظر إلى الغرب من خلال هذه المعالم أدركنا أن هناك عناصر اتفاق، وإحساساً مشتركاً يُكوِّنَانِ في النهاية بنيةً أخلاقيةً تحتيةً لحركة المجتمع البشريِّ، وهذا يأخذنا إلى توضيح دور حوار العلماء الفعّال المثمر في تحقيق التفاعل الحضاريِّ مع الأمم الأخرى.

(١) الإسلام والغرب حوار لا صراع (ص: ١٥).

(٢) الإسلام والنظام العالمي الجديد (ص: ٥٧).

ثانياً: حوار العلماء لدعوة غير المسلمين:

هناك نماذج من علماء الإسلام الذين حاوروا أهل الكتاب وفق الموضوعات التي قررها القرآن، والتي تخدم الأهداف الشرعية ولنأخذ أمثلة منها:

١- أبو الحسن العامري: وله كتاب الإعلام بمناقب الإسلام، قارن فيه بين الإسلام واليهودية والنصرانية وبعض الملل الأخرى، ويبيّن من خلال ذلك فضائل الإسلام، المتنوعة، وفي نهاية الكتاب ردّ على شبهات أهل الأديان الأخرى تجاه الإسلام وبشارة الكتب السابقة بالنبي محمد ﷺ.

٢- أبو حامد الغزالي، وله كتاب الرد الجميل لإلهية عيسى بصريح الإنجيل، وتناول في كتابه: طوائف النصاري وجهلهم، ثم الموضوع الرئيس وهو الرد عليهم في دعواهم التثليث، واتخاذ عيسى إلهاً من دون الله.

٣- ابن حزم الأندلسي، وله كتاب الفصل في الملل والأهواء والنحل، وقد أطال الكلام حول بيان تناقض كتب أهل الكتاب وما فيها من المنكرات، كما أثبت نبوة المسيح وكونه عبداً لله.

٤- أبو الوليد الباجي، وله رسالة جيدة رد فيها على راهب فرنسا في وقته بعد أن بعث الراهب رسالة إلى ملك الأندلس يدعوه فيها إلى النصرانية، وقد تضمنت رسالة الباجي إبطال التثليث وإثبات نبوة محمد ﷺ.

٥- أبو المعالي الجويني، وله كتاب شفاء العليل في بيان ما وقع في التوراة والإنجيل من التبديل، والموضوع الرئيس للكتاب كما هو ظاهر من العنوان إثبات تحريف التوراة والإنجيل.

٦- أبو عبيدة الخزرجي، وله كتاب في الرد على النصاري ويركز فيه على بطلان ألوهية المسيح من أناجيلهم.

٧- أحمد القرافي، وله كتاب الأجوبة الفاخرة على الأسئلة الفاجرة، يرد فيها على شبهات النصاري ويثبت فضل الإسلام وكماله.

٨- ابن تيمية، وله كتاب الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح، وهو من أفضل الكتب المصنفة في هذا الباب وأجمعها، رد فيها على شبهات النصارى وأثبت من خلاله فضل الإسلام، وعموم بعثة النبي ﷺ، وساق الدلائل المختلفة على صحة رسالته، كما أبطل التثليث، وبيّن تحريف الأناجيل.

٩- عبد العزيز بن معمر، وله كتاب منحة القريب المجيب في الرد على عبادة الصليب، وهو رد على كتاب لنصراني في البحرين ملىء بالشبهات على الدين الإسلامي، فرد في كتابه على هذه الشبهات مبيناً فيها فضل الإسلام وكمالها.

١٠- رحمت الله الهندي، وله مناظرات كثيرة في الهند مع النصارى هناك أشهرها المناظرة الكبرى مع القس فندر، وبحث فيها موضوعات النسخ والتحريف، ثم انسحب القس عن استكمال بقية الموضوعات، وهي إثبات بعثة النبي ﷺ، وصحة رسالته، وإبطال التثليث، كما أن له كتابه المشهور وهو من أحسن ما ألف في هذا الموضوع وهو إظهار الحق وبتناول خمسة موضوعات رئيسة وهي: التحريف، والنسخ، ورد فيهما على اليهود والنصارى وأثبت تحريف كتبهما ونسخهما. وإبطال التثليث، وإثبات كون القرآن كلام الله، وإثبات نبوة محمد ﷺ من خلال البشارات في العهدين.

١١- أبو الأعلى المودودي، وله مكاتبات مع البابا بمناسبة اليوم العالمي للسلام أشار فيها إلى أن المسلمين يؤمنون بالتوراة والإنجيل، ولكنهم يؤمنون أنها محرفة، كما ذكر دور جمعيات التبشير في زعزعة السلام، وانتقد أساليبهم المنافية للأخلاق والدين، ودور النصارى في وجود إسرائيل^(١).

١٢- أحمد ديدات، وله مناظرات كثيرة ومشهورة مع النصارى في عصرنا الحاضر أشهرها مناظرته مع القس (سوجارت)، كما أن له كتباً كثيرة مثل: ماذا يقول الكتاب المقدس عن محمد؟ والمواضيع الأساسية التي يتناولها في كتبه ومناظراته

(١) طائفة من قضايا الأمة الإسلامية في القرن الحاضر (ص: ٢٣٩ - ٢٤٤).

إثبات رسالة محمد ﷺ من كتب النصارى، وإبطال التثليث من كتبهم، والرد على شبهاتهم المختلفة.

هذه نماذج مضيئة من العلماء القدامى والمعاصرين ممن التزموا بالقواعد المحققة للأهداف المشروعة للحوار، فإن المسلم لا يمتنع عن الحوار إذا ترجحت مصلحته وإن لم تكتمل فيه الشروط، لأن المسلم مأمور بدعوة غيره إلى الإسلام، فيدعو بقدر علمه وإمكانه، أما إذا لم يتمكن منه أو خشي على نفسه الفتنة فإنه يمتنع عنه. وليس معنى وجود الشروط في المحاور أن يحاور على أي حال كان، بل لابد من النظر في المصلحة، فقد يكون الأفضل ترك الحوار أمام جمهور العامة لأنهم يقصرون عن فهم كثير من المعاني، وتلبس عليهم المصطلحات، ولا فائدة لهم منه، وقد يفهمون الشبه ويعجزون عن فهم الرد عليها، فيكون في هذا الظرف ترك الحوار أمامهم أولى. وربما يكون العكس صحيحاً فيكون الأولى حدوث الحوار أمام عامة الناس لحاجتهم إليه، لكونهم كفاراً أو مسلمين في بلاد الكفار، ويفهمون ما يقال فيكون الحوار دعوة للكفار، وتثبيتاً للمؤمنين.

وهكذا فإن للحوار أثره الفعال في تعريف الآخرين بالإسلام، ويأتي هذا من خلال محاورين دارسين، أعدوا العدة لهذا، ولديهم دراية كاملة بالأديان الأخرى، وعندئذ يكون الانفتاح عليهم باباً للأخذ بأيديهم من الظلمات إلى النور، وتأكيداً لذلك فإن ما فعله الداعية الإسلامي أحمد ديدات آتى ثماراً عظيمة في دخول الكثير منهم في الإسلام، ونأمل أن تتسع قاعدة الحوار مع غير المسلمين؛ ليكون من أبواب الهداية لهم، ولعل الهيئات والمؤسسات القائمة على الدعوة في بلاد المسلمين تُعد دعاة مثقفين يفكر الآخر ولغته؛ فضلاً عن تمكنهم من علوم الشريعة، وعلوم العصر، وتلك مهمة شرعية تحتاج من ينهض لها لنشر هذا الدين العظيم.



الخاتمة

بعد هذا العرض لأبواب الكتاب الخمسة، وفصوله المتعددة في موضوع الحوار في الإسلام، وبيان استمداد مشروعيته من الكتاب والسنة، وبيان كمال الشريعة، وَسُمُوها في إرشاد الناس على وجه تفصيلي إلى أحد أرقى أساليب الدعوة إلى الله، بالمحاورة والمناظرة، وفق ميزان عادل تتظم به جميع أنواع المحاورات، وإرشاد من طلب الحق بهذه الطريقة طريقة الحوار مع الغير باستخدام آداب الحوار الكثيرة، والبعاد عن الأسباب التي تمنع من تحقيق المقصود، وبمعرفة فوائد الحوار المتعددة: من تمييز الحق من الباطل، ومن تنشيط الذهن، ومذاكرة العلم، وكف أذى المعاندين، وشحن الهمم، والتدريب على مواضع الخلاف، وإظهار الدين، والتحرر من التقليد، وتفهيم العلوم واستخراج الخفي منها، إلى غير ذلك.

يتضح لنا بعد كل هذا أن الاحتياج شديد لمعرفة طبيعة الحوار، وأصوله، واستيعاب العلوم التي تعين على فهمه، خاصة أن الموضوعات المتعلقة به لم يسبق أن تعرضت لها الكتب التي صنف في قديمها وحديثها بهذا التفصيل والتحليل. وقد أنعم الله علينا بالمادة العلمية التي أثرت المعالجة، وذلك من خلال تلاقح الأفكار، ودوام المدارس والتنقيب والبحث والاستقصاء، فالحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات.

هذا ولعل المطلع على هذا الكتاب يتمنى إضافة موضوعات أخرى متممة له من أهمها:

- مواقف الحوار والحجاج في القرآن الكريم (وهو كتاب جديد تم جمع مادته العلمية، في سبيل ظهوره قريباً إن شاء الله تعالى).
- جوانب الهداية من الإقناع والتوجيه في الحوار النبوي الشريف.

وغير ذلك من الموضوعات المتعلقة بهذه القضية، والتي نأمل أن تنهض بها الهيئات والمؤسسات العلمية والدعوية في بلاد المسلمين لإبراز الصورة الصحيحة لهذا الدين.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.



المراجع والمصادر

- (١) الإتقان في علوم القرآن، جلال الدين السيوطي.
- (٢) إحياء علوم الدين، أبو حامد الغزالي.
- (٣) الأخلاق الإسلامية وأسسها، عبد الرحمن حسن حينكه الميداني.
- (٤) آداب البحث والمناظرة، محمد الأمين الشنقيطي.
- (٥) أدب الاختلاف في الإسلام، طه جابر فياض العلواني.
- (٦) أدب الحوار في الإسلام، سيف الدين شاهين.
- (٧) أدب الحوار والمناظرة، على جريشة.
- (٨) أدب الحوار، صالح بن حميد.
- (٩) أساس البلاغة، أبو القاسم محمود بن عمر الزمخشري.
- (١٠) أسرار البلاغة، عبد القاهر الجرجاني.
- (١١) أسس الحضارة الإسلامية ووسائلها، عبد الرحمن حسن حينكه الميداني.
- (١٢) الإسلام والبعث الحضاري، أحمد عبده عوض.
- (١٣) الإسلام والحضارة الغربية محمد محمد حسين.
- (١٤) الإسلام والعولمة، مؤتمر عن العولمة والصراع بين الإسلام والغرب، القاهرة، ١٩٩٩م، أحمد عبد الرحمن، وآخرون.
- (١٥) الإسلام والغرب حوار لا صراع، سعيد عطية أبو عالي.
- (١٦) الإسلام والنظام العالمي الجديد، حامد أحمد الرفاعي.
- (١٧) أصالة الفكر العربي، محمد عبد الرحمن مرجبا.
- (١٨) أصول الدعوة، عبد الكريم زيدان.
- (١٩) أضواء على الحضارة الإسلامية أحمد عبد الرحيم السايح.
- (٢٠) إظهار الحق، رحمت الله الهندي.
- (٢١) الاعتصام، إبراهيم بن موسى الشاطبي.
- (٢٢) إعجاز القرآن، مصطفى صادق الرافعي.
- (٢٣) أعلام الموقعين عن رب العالمين محمد بن أبي بكر ابن القيم.
- (٢٤) الإعلام في القرآن الكريم، عبد القادر حاتم.
- (٢٥) إفحام اليهود، السّموّء بن يحيى المغربي.
- (٢٦) اقتضاء الصراط المستقيم، أحمد بن عبد الحلّيم ابن تيمية.
- (٢٧) الإيمان، عبد المجيد الزنداني، وآخرون.

- (٢٨) بدائع الفوائد، محمد بن أبي بكر ابن القيم.
- (٢٩) البداية والنهاية، إسماعيل ابن كثير الدمشقي.
- (٣٠) بديع القرآن، ابن أبي الإصبع المصري.
- (٣١) بروتوكولات حكماء صهيون، محمد خليفة التونسي.
- (٣٢) بصائر الحق في سورة الأنعام، عبد الحميد محمود طهماز.
- (٣٣) تاريخ الأمم والملوك، أبو جعفر بن جرير الطبري.
- (٣٤) تاريخ الهند أو تحقيق ما للهند من مقولة في العقل أو مردولة، محمد البيروني.
- (٣٥) التعريفات، عبد القاهر الجرجاني.
- (٣٦) تفسير القرآن العظيم، إسماعيل ابن كثير الدمشقي.
- (٣٧) التفسير الواضح، محمد محمود حجازي.
- (٣٨) الجامع لأحكام القرآن، أبو عبد الله أحمد الأنصاري القرطبي.
- (٣٩) الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح، أحمد بن عبد الحليم ابن تيمية.
- (٤٠) الحضارة الإسلامية مقارنة بالحضارة الغربية، توفيق الراعي.
- (٤١) الحوار آدابه وضوابطه في ضوء الكتاب والسنة، يحيى محمد زمزمي.
- (٤٢) الحوار الحضاري ضرورة إنسانية، أحمد عبد الرحيم السايح.
- (٤٣) الحوار بين الجماعات الإسلامية، محمد سيد أحمد المسير.
- (٤٤) الحوار في القرآن، سناء محمود عبد الله عابد.
- (٤٥) الحوار لغة القرآن والسنة النبوية، إبراهيم أحمد الوقفي.
- (٤٦) الحوار مع أهل الكتاب، أسسه ومناهجه، خالد بن عبد الله القاسم.
- (٤٧) الخطابة في صدر الإسلام، محمد طاهر درويش.
- (٤٨) دعوة الإسلام، سيد سابق.
- (٤٩) الدعوة الإسلامية أصولها ووسائلها، أحمد غلوش.
- (٥٠) دعوة جمال الدين الأفغاني في ميزان الإسلام، مصطفى فوزي غزال.
- (٥١) الرد على المخالف، بكر بن عبد الله أبو زيد.
- (٥٢) رسالة راهب فرنسا، أبو الوليد سليمان بن خلف الباجي.
- (٥٣) رياض الصالحين، أبو زكريا يحيى بن شرف النووي.
- (٥٤) زاد المعاد في هدى خير العباد، محمد بن أبي بكر ابن القيم.
- (٥٥) سنن ابن ماجه، محمد بن يزيد ابن ماجه، القزويني.
- (٥٦) سنن أبي داود، سليمان السجستاني أبو داود.
- (٥٧) سنن الترمذي، محمد بن عيسى الترمذي.

- (٥٨) سير أعلام النبلاء، شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي.
- (٥٩) السيرة النبوية عبد الملك ابن هشام.
- (٦٠) سيكولوجية القصة في القرآن، التهامي نقره.
- (٦١) شرح ابن عقيل أبو عبد الله ابن مالك.
- (٦٢) شفاء العليل في بيان ما وقع في التوراة والإنجيل من التبديل، أبو المعالي عبد الملك بن عبد الملك الجويني.
- (٦٣) الصحاح، إسماعيل بن حماد الجوهري.
- (٦٤) صحيح البخاري، أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري.
- (٦٥) صحيح مسلم، أبو الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري.
- (٦٦) صفحات من أدب الرأي، محمد عوامة.
- (٦٧) ضرب الأمثال في القرآن، أهدافه التربوية وآثاره عبد المجيد البيانوني.
- (٦٨) طائفة من قضايا الأمة الإسلامية في القرن الحاضر، أبو الأعلى المودودي.
- (٦٩) طريق الخطابة والإلقاء، ركان عبد الكريم حبيب.
- (٧٠) عالمية الدعوة الإسلامية، على عبد الحليم محمود.
- (٧١) العقيدة والسلوك والانفصام بينهما، أحمد عبده عوض.
- (٧٢) علل وأدوية، محمد الغزالي.
- (٧٣) علم آداب البحث والمناظرة، أحمد مكي.
- (٧٤) الغزو الصليبي والعالم الإسلامي، على عبد الحليم محمود.
- (٧٥) الغزو الفكري وهم أم حقيقة، محمد عمارة.
- (٧٦) غير المسلمين في المجتمع الإسلامي، يوسف القرضاوي.
- (٧٧) فاعلية مجموعة من الأنشطة الوظيفية لتنمية مهارات الحوار لدى تلاميذ المرحلة الإعدادية، بثينة محمد محمود.
- (٧٨) فتح الباري في شرح صحيح البخاري، الحافظ ابن حجر العسقلاني.
- (٧٩) فتح القدير، محمد بن علي بن محمد الشوكاني.
- (٨٠) فقه الدعوة والإسلام، عمارة نجيب.
- (٨١) في أصول الحوار، الندوة العالمية للشباب.
- (٨٢) في ظلال القرآن، سيد قطب.
- (٨٣) القاموس المحيط، مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي.
- (٨٤) القرآن الكريم هدايته وإعجازه في أقوال المفسرين، محمد صادق عرجون.
- (٨٥) القرآن والملحدون، محمد عزة دروزة.

- ٨٦ قصص الأنبياء ، عبد الوهاب النجار.
- ٨٧ القواعد الحسان لتفسير القرآن ، عبد الرحمن السعدي.
- ٨٨ الكشف ، أبو القاسم محمود بن عمر الزمخشري.
- ٨٩ كيف تحاور ، طارق بن علي الحبيب.
- ٩٠ لسان العرب أبو الفضل جمال الدين محمد ابن منظور.
- ٩١ ما يعد به الإسلام ، روجيه جارود.
- ٩٢ مباحث في علوم القرآن ، مناع القطان.
- ٩٣ مبادئ التعايش السلمي في الإسلام ، عبد العظيم المطعني.
- ٩٤ مجموع فتاوى شيخ الإسلام ، أحمد بن عبد الحليم ابن تيمية.
- ٩٥ مختار الصحاح ، محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي.
- ٩٦ معالم الحضارة الإسلامية ، مصطفى الشكعة.
- ٩٧ المعلم وإدارة الفصل ، فارعة حسن محمد.
- ٩٨ مفاتيح الغيب ، فخر الدين محمد الرازي.
- ٩٩ المفردات في غريب القرآن ، أبو القاسم محمد الأصبهاني.
- ١٠٠ مقومات الداعية الناجح ، على بادحدح.
- ١٠١ الملل والنحل ، محمد بن عبد الكريم الشهرستاني.
- ١٠٢ من أجل الحوار بين الحضارات ، روجيه جارودي.
- ١٠٣ المناظرة الحديثة في علم الأديان بين الشيخ ديدات والقسيس سوجارت ، أحمد حجازي السقا.
- ١٠٤ مناهج الاجتهاد في الإسلام ، محمد سلام مذكور.
- ١٠٥ مناهج الجدل في القرآن الكريم زاهر عواض الألمعي.
- ١٠٦ المنقذ من الضلال ، أبو حامد الغزالي.
- ١٠٧ منهج الأنبياء في الدعوة إلى الله ، محمد سرور زين العابدين.
- ١٠٨ منهج الجدل والمناظرة في الفكر الإسلامي ، بركات محمد مراد.
- ١٠٩ منهج الدعوة النبوية في المرحلة المكية علي بن جابر الحريبي.
- ١١٠ منهج القصة في القرآن ، محمد شديد.
- ١١١ نشأة الفقه الاجتهادي وأطواره ، محمد علي السائس.
- ١١٢ هذا هو الإسلام سماته وحاجة الإنسانية إليه ، أحمد عبد الرحيم السايح.



فهرس الكتاب

الصفحة	الموضوع
٧	مقدمة
١٥	الباب الأول: مدخل إلى الحوار
١٧	الفصل الأول: تعريفات ومفاهيم
٢٢	الفصل الثاني: الحوار والمعاني المشابهة له
٣٣	الفصل الثالث: الحوار في القرآن الكريم
٥٧	الفصل الرابع: الحوار في السنة النبوية
٦٩	الفصل الخامس: الحوار بين الصحابة <small>رضي الله عنهم</small>
٧٥	الفصل السادس: آداب الحوار
١١١	الباب الثاني: التطور التاريخي الحوار
١١٣	الفصل الأول: الجذور التاريخية للحوار
١٢١	الفصل الثاني: حوار الأمم السابقة في القرآن الكريم
١٢٨	الفصل الثالث: الحوار مع اليهود
١٣٦	الفصل الرابع: الحوار مع الملحدين
١٤٤	الفصل الخامس: الحوار مع منكري البعث
١٤٨	الفصل السادس: الحوار مع المشركين
١٥٤	الفصل السابع: الحوار مع المنافقين
١٦١	الفصل الثامن: حوار المؤمنين في القرآن الكريم
١٦٩	الباب الثالث: الحوار مع الذات والحوار مع الآخر
١٧١	الفصل الأول: الحوار مع النفس
١٧١	أولاً: الحوار بمحاسبة النفس

١٧٧	ثانياً: الحوار بالتدبر والتفكر والتعقل والتأمل
١٨٤	الفصل الثاني: الحوار مع الآخر
١٨٤	أولاً: المناظرة
١٩٥	ثانياً: الحوار مع أهل الكتاب
٢٢٧	الباب الرابع: حوار الحضارات
٢٢٩	الفصل الأول: مفهوم الحضارة
٢٣٣	الفصل الثاني: مقدمة تاريخية عن عالمية الإسلام
٢٤٣	الفصل الثالث: حوار الحضارات في المفهوم الإسلامي
٢٤٨	الفصل الرابع: التقاء الإسلام بالحضارات الأخرى
٢٦٠	الفصل الخامس: الرؤية المستقبلية لحوار الحضارات
٢٦٩	الباب الخامس: ثمرات الحوار
٢٧١	الفصل الأول: ثمرات الحوار في مجال الدعوة إلى الله
٢٧٦	دور الحوار في إبلاغ الدعوة
٢٨٢	وسائل إبلاغ الدعوة
٣٠٠	الفصل الثاني: ثمرات الحوار في مجال التعليم والتربية
٣٠٠	أولاً: ثمرات الحوار في المجال التعليمي
٣٠٣	ثانياً: ثمرات الحوار في المجال التربوي
٣٠٦	الفصل الثالث: ثمرات الحوار في مجال التعامل مع الأمم الأخرى
٣٠٦	أولاً: الحوار وأثره في علاقة الإسلام بالغرب
٣١٠	ثانياً: حوار العلماء لدعوة غير المسلمين
٣١٣	الخاتمة
٣١٥	المصادر
٣١٩	الفهرس